

从救赎史的观点看

哈巴谷. 西番雅. 哈该.
撒迦利亚. 玛拉基书 全景

刘道顺 著

序文

观察圣经本文的时候，需要铭记的是掌握内容的“点与线”。

① 所谓“点”，

就是通过本文来掌握它想要传达的核心主题是什么，如果掌握不到，那么将会失去方向。

⑥ 所谓“线”，

就是通过这“点”（核心性主题）来掌握救赎史的座标。

例如，将神命令亚伯拉罕献独生子以撒为燔祭的话语，用直线来适用的话，就是犯了遗忘座标的错误。

本书为了帮助改善这样的问题，将本文制作成图表，

以此衬托“茎干话语”（中心主题），

以这个主题为中心，然后与编号① ② ③（枝子话语）相结合。

先知“哈巴谷，西番雅”是在耶路撒冷灭亡之前，被神建立的，

先知“哈该，撒迦利亚，玛拉基”是在俘虏归还时期，神设立的先知。

他们的共同点是什么呢？都是在困难的时期被神建立。

在这样的时期下，被神设立的哈巴谷，西番雅，哈该，撒迦利亚，玛拉基先知，他们传达了哪些责备、激励和盼望呢？

这对于21世纪在混乱时代中被建立的事工者们来说，成了事奉方向的指南。

当我思想先知书的时候，我对先知们感到惊讶，同时也感到羞愧。

惊讶是因为他们充满了荣耀，

羞愧是因为没有看到这份荣耀，并且也没有见证这荣耀。

在先知书里有很多我喜欢朗诵的圣句。

惟义人因信得生，

认识耶和華榮耀的知識，要充滿遍地，好像水充滿洋海一般，

惟耶和華在他的聖殿中；全地的人都當在他面前肅敬靜默，

雖然無花果樹不發旺，葡萄樹不結果，橄欖樹也不效力，田地不出糧食，圈中絕了羊，棚內也沒有牛；然而，我要因耶和華歡欣，因救我的神喜樂。

耶和華你的神是施行拯救、大有能力的主！他在你中間必因你歡歡喜喜，默然愛你，且因你喜樂而歡呼，

這殿後來的榮耀必大過先前的榮耀，

從今日起，我必賜福與你們，

用美善的安慰話回答，

不是倚靠勢力，不是倚靠才能，乃是倚靠我的靈方能成事，

大山哪，你算甚么呢？在所羅巴伯面前，你必成為平地，

向你们敬畏我名的人，必有公义的日头出现，其光线有医治之能。你们必出来跳跃如圈里的肥犊。

希望通过这本书，大家的牧场更加丰盛肥沃。

我们教会元老牧师 刘道顺

目录

哈巴谷书

- 1章 神最终要行的一件事 /
- 2章 惟义人因信得生 /
- 3章 我要因救我的神喜乐 /

西番雅书

- 1章 不跟从、不寻求耶和華之人的审判 /

- 2章 悔改的劝告与列邦的审判警告 /
- 3章 公义的神住在他们中间 /

哈该书

- 1章 你们要建造这殿，我就因此喜乐 /
- 2:1-9节 我就使这殿满了荣耀 /
- 2:10-23节 到那日，我必以你为印 /

撒迦利亚书

- 1:1-17节 站在洼地番石榴树中间的人子赐予的安慰 /
- 1:18-2:13节 差遣我，为了彰显神的荣耀 /
- 3章 苗裔发出，在一日之间除掉罪孽 /
- 4章 倚靠我的灵方能成事 /
- 5章 飞行书卷上的审判 /
- 6章 苗裔发出，建造耶和华的殿 /
- 7章 你们禁食悲哀，岂是为我吗？ /
- 8章 我要作他们的神，凭诚实和公义 /
- 9章 临到列国的弥赛亚王国 /
- 10章 我要聚集、救赎 /
- 11章 以三十块钱作为基督工价的无用牧人 /
- 12章 浇灌施恩恳求的灵 /
- 13章 刀剑哪，应当兴起，攻击我的牧人和我的同伴 /
- 14章 耶和华必作全地的王 /

玛拉基书

- 1章 再次忘记弥赛亚应许的以色列

- 2章 祭司长废弃了我与利未所立的约
- 3章 主显现的时候，谁能立得住呢？
- 4章 公义的日头出现，其光线有医治之能

哈巴谷书

哈巴谷书 全景

主题：惟义人因信得生

你有祷告的时候，感到疲惫灰心的经历吗？有因着不义者的得势、傲慢者的亨通，提出“如果公义的神存在的话，怎么会允许发生这样的事情呢？”有关神正论的问题吗？对此哈巴谷书提出了回答。

哈巴谷书带有独特的构造，这构造就是神回答先知的疑问。哈巴谷请求说，“耶和华啊，我呼求你，你不应允，要到几时呢？我因强暴哀求你，你还不拯救”（1:2）。

1章

通过本文的内容可以知道哈巴谷被设立为先知的时期是犹大末期。犹大最后一位善（敬畏神）王-约西亚作王的时候，在修理圣殿时发现了律法书，大家听到书上记录的话语以后，就撕裂衣服痛哭，然后展开了改革运动（王下 22:11），但是这次运动并没有长久持续下去，这位王一死，犹大就陷入了终末性的危机。

先知呼喊说，“律法放松，公理也不显明”（1:4），虽然如此，神还是沉默不语，所以先知发出怨气。对于先知的第一个疑问，神回答说“我必兴起迦勒底人，就是那残忍暴躁之民”（1:6），即兴起巴比伦来惩罚“律法放松，公理也不显明”的犹大。

这个回答使先知又提出了另一个疑问，他第二次提问说，“你眼目清洁不看邪僻，不看奸恶；行诡诈的，你为何看著不理呢？恶人吞灭比自己公义的，你为何

静默不语呢？”(1:13)。他指的是这样的意思，无论犹大再怎么堕落，也比巴比伦强啊！可是神却兴起巴比伦来惩罚犹大，这合乎神的公义吗？

2章

像这样，提出了第二个问题，“我要站在守望所，立在望楼上观看，看耶和华对我说什么话，我可用什么话向他诉冤”(2:1)。

耶和华对我说：“将这默示明明地写在版上，使读的人容易读（或作随跑随读）。因为这默示有一定的日期，快要应验，并不虚谎。虽然迟延，还要等候；因为必然临到，不再迟延”(2:2-3)。写在版上，使读的人随跑随读，指的是这默示一定会应验，相当于保证书。行善灰心，陷入怀疑，这样的事发生在神的应许迟延的时候。神说，“必然临到”，那么哈巴谷先知记录在版上，随跑随读的“默示”是什么呢？

兴起巴比伦惩罚犹大，然后再审判巴比伦，可这并不是全部。如果只有这样的话，那么哈巴谷书所说的将与我们无关。将这个部份浓缩的话语是2:4节，“迦勒底人自高自大，心不正直；惟义人因信得生”。在这句话语中有两种人，“自高自大的人与义人”。

“自高自大的人”不单单指向巴比伦，乃是指向不信的世界。那么与此对比的“义人”(2:4)是什么样的人呢？诗篇1篇说，“因为耶和华知道义人的道路，恶人的道路却必灭亡”(诗 1:6)，这里的“义人与恶人”相对比，圣经中所说的“义人与恶人”一般表达的是信的人与不信的人。当然不信的人当中也有行善的人，信的人当中也有不义的人。但是，圣经称不信者为恶人，指的是他所属阵营的代表者，因为他追随的是恶的撒但，同样的原理，信的人之所以被称为义人，不是因为他有这个资格，

乃是因为他所属的是从死亡转向生命的义的阵营。这两个分类从创世记3:15节开始被分开，圣经历史是这两个分类的对立与矛盾的历史。因此，若用属灵的伦理来看今天这个时代的话，也只有这两种分类的人而已。

1:5-11节显出了“自高自大之人”的特性，“他威武可畏，判断和势力都任意发出”(1:7)，用一句话就是“他以自己的势力为神”(1:11)。希望大家注意7节与11节的“自己”，他们称自己是审判主，以自己的力量为神。

2:6-19节中出现了5次“祸哉！”，为什么会成为受祸的人呢？有两种原因，第一“以自己的势力为神，自高自大”(2:4, 11)，第二“雕刻的偶像，人将它刻出来，有甚么益处呢？”(2:18)就是“偶像崇拜”。因此他们是要受祸的人。

与他们相对比的人（信的人）应该是什么样的人生呢？“义人因信得生”，圣经所说的“信”与信念不同，是无法自己成立的。信念说的是相信自己，而圣经所说的信指的是有相信的对象，要有相信的内容才会成立。因此，圣经所说的信指的是相信“神所设立的约”，神所立的约是什么呢？就是神与亚伯拉罕、大卫所立的弥赛亚之约。惟有相信“弥赛亚之约”的信心才不会临到灭亡，反会成为“得生”的生命。

这一点，“义人必因信得生”的话语，在新约圣经中被引用了3次（罗 1:17，加 3:11，来 10:38）可知这话语是非常重要的。所以，神向先知哈该说“明明地写在版上，使读的人容易读（随跑随读）”的这默示成了“弥赛亚之约”的结论。因为“得生”的“生命、救赎、盼望”在弥赛亚之约里面，再进一步说，惟有相信弥赛亚之约才能被称义。

问题是在神面前被驱逐的罪人们陷入了绝境，他们“怎么能在神面前被称为义呢？”，因为唯有得到义才能进到神的面前。但是，难题是凭着人的行为无法被称义，对于这一点，圣灵通过自负的迫害者保罗“就律法的义说，我是无可指摘的”来证明“没有一个因行律法能在神面前称义”（罗 3:20），不是在人的面前。“在他的面前”，即在神面前没有一个义人。并且向着保罗照亮的本文话语“义人因义而生”，指出在神面前称义不是靠行为，乃是靠信心来确立称义教理。

因此，通过“义人必因信得生”（罗 1:17）的话语，记录罗马书的圣灵在福音快要丧失的黑暗时代临到了“路得，加尔文”，并在中世纪发起了宗教改革。在这样的意义下，本文2:4节的话语成了“宗教改革之母”。

在这样的脉络下6-19节的话语，即强调5次的“祸哉”在终极的时候，即是排斥福音（基督徒）的人们要受承的祸。这样以后，又有话说“惟耶和华在他的圣殿中；全地的人都当在他面前肃敬静默”（20），意思是“好塞住各人的口，叫普世的人都伏在神审判之下”（罗 3:19）。

3章

3章是通过神的回答，醒悟的先知发出的“祷告、赞美、告白、胜利”之歌。首先，先知请求说“耶和华啊，求你在这些年间复兴你的作为，在这些年间显明出来；在发怒的时候以怜

悯为念” (2)。意思是祈求神不要赐下我们不能承担的试探，求神快快的恢复。

3-7节描写的是审判敌人，拯救自己百姓而“来的”场面，用“乘在马上，坐在得胜的车上” (8) 来描写来的战士 (战士， 8-15)。并且“你出来要拯救你的百姓” (13上)，对于敌人，你要“打破恶人家长的头，露出他的脚，直到颈项”，这里勾画的是胜利的场面。这是原福音“女人的后裔要伤你的头”的成就。

对此醒悟的先知说，“虽然无果树不发旺，葡萄树不结果，橄榄树也不效力，田地不出粮食，圈中绝了羊，棚内也没有牛” (17)，那么他拥有的是什么呢？

“我要因耶和华欢欣，因救我的神喜乐”，即告白神是我唯一的喜乐。结论是“主耶和华是我的力量！” (19)。

弟兄们啊！赐给我们的“随跑随读”、明明记录在版上的应许通过圣经来显明。神的应许“必然临到，不再迟延”，一直到说“我必快来”的主的再临之日为止，是用“信心来过”的时间，并且要“因救我的神喜乐”，阿门！

1章 神最终要行的一件事

⁵耶和华说：“你们要向列国中观看，大大惊奇；因为在你们的时候，我行一件事，虽有人告诉你们，你们总是不信。

1章的中心点在虽有人告诉你们，你们总是不信的“神最终要行的一件事”。这话语是神对先知呼求“耶和华啊，我呼求你，你不应允，要到几时呢？我因强暴哀求你，你还不拯救”（2）的应答。这里说“在你们的时候”神要行一件事，指的是神有要最终成就的〈一件事〉。重要的是，这是最终的“一件事”，一共分为三个单元来察看。

第一单元(1-4) 公理不显明

第二单元(5-11) 以自己的势力为神

第三单元(12-17) 我们必不致死

主题：神最终要行的一件事

Ⓐ预言中有复合性意义，“在你们的时候，我行一件事”指的是兴起巴比伦来审判犹大。

Ⓑ但是，保罗第1次传道旅行的时候，在安提阿的讲道结论是“所以，你们务要小心，免得先知书上所说的临到你们。主说：‘你们这轻慢的人要观看、要惊奇、要灭亡，因为在你们的时候，我行一件事，虽有人告诉你们，你们总是不信’（徒 13:40-41），引用本文来警告，意味着什么呢？神要行的“一件事”不是过去的，而是以后要临到的未来的事，就是最后的审判，你们要将这事放在心上。

Ⓒ对于这一点，以赛亚书说“看哪！我要做一件新事，如今要发现”（赛 43:19），“所以，我在这百姓中要行奇妙的事，就是奇妙又奇妙的事”（赛 29:14），这不是与我们无关的先前的话。

Ⓓ从救赎史的脉络来看，这是神要行的最终的“一件事”，就是完成救赎计划的事情。并且救赎计划以基督的初临开始，以再临被完成。因此，神要行的“一件事”是(1) “以玛内利”事件与(2)最后审判。这件事非常奇妙，以至于“虽有人告诉你们，你们总是不信”。

第一单元(1-4) 公理也不显明

第一单元的中心点在先知对“公理也不显明”的呼求，“先知哈巴谷所得的默示”（1），我们要留意哈巴谷书是以“警告”开始的。

① “耶和華啊，我呼求你，你不應允，要到幾時呢？我因強暴哀求你，你還不拯救”（2）。

Ⓐ 先知為什麼“訴苦，哀求”呢？因為“強暴”猖獗。

Ⓑ 先知訴苦說，“你為何使我看見罪孽？你為何看著奸惡而不理呢？毀滅和強暴在我面前，又起了爭端和相鬥的事”（3），如果“奸惡”是與鄰舍之間的不義，那麼“悖逆”就是對神的叛逆，指的是不敬虔。他請求說，為什麼你能“看著，目睹”這些事而不理呢？

② “因此律法放鬆，公理也不顯明；惡人圍困義人，所以公理顯然顛倒”（4）。

Ⓐ 這裡反復強調了“公義”，這是在對神抱怨，到了這樣的境況，公義的神怎能坐視不理呢？以西結書說，“你去走遍耶路撒冷全城，那些因城中所行可憎之事嘆息哀哭的人，畫記號在額上”（結 9:4），現在哈巴谷先知也處於這樣的境況。

Ⓑ 神對耶利米說，“你們當在耶路撒冷的街上跑來跑去，在寬闊處尋找，看看有一人行公義、求誠實沒有？若有，我就赦免這城”（耶 5:1），耶路撒冷因著巴比倫受審判的當時，也處於這種黑暗的狀況。那麼在這個時代也有“義人住在他們中間，看見聽見他們不法的事，他的義心就天天傷痛”（彼後 2:8）嘆息、呼求、敬虔的人嗎？

第二單元(5-11) 以自己的勢力為神

第二單元的中心點在“以自己的勢力為神”。這是神要行的“一件事”，即指著“迦勒底人”來回答先知的請求。

Ⓐ 耶和華說：“你們要向列國中觀看，大大驚奇”（5上），“向列國觀看”，是因為無法相信這是來自夢，還是來自現實。所以，“大大驚奇”最大限度的驚奇，為什麼要如此感到驚奇呢？

Ⓑ “因為在你們的時候，我行一件事，雖有人告訴你們，你們总是不信”（5下），是因為神要行的“一件事”。

③ “我必兴起迦勒底人，就是那残忍暴躁之民，通行遍地，占据那不属自己的住处” (6)，彰显了这“一件事”的内容。

① 7-11节的内容是神为了惩罚犹大使用“迦勒底人”的残暴，“他威武可畏，判断和势力都任意发出。他的马比豹更快，比晚上的豺狼更猛。马兵踊跃争先，都从远方而来；他们飞跑如鹰抓食” (7-8)。

② “都为行强暴而来，定住脸面向前，将掳掠的人聚集，多如尘沙。他们讥消君王，笑话首领，嗤笑一切保障，筑垒攻取” (9-10)。

④ 用一句话说，“他以自己的势力为神” (11上)。

① 以色列是以“耶和华”为神的百姓，他们是以信奉神为势力的人，与此类似的表达是“他们的神就是自己的肚腹，他们以自己的羞辱为荣耀，专以地上的事为念” (腓 3:19)。如果古代帝国主义者是“以自己的势力为神”的话，那么在今天物质文明的世代，可以说是以“自己的肚腹”为神。

② 并且，7节说“他威武可畏，判断和势力都任意发出”，这指的是与“出于万军之耶和华” (2:13) 相反的人本主义思想，“像风猛然扫过，显为有罪” (11下)。“有罪”指的是犯罪，神使用他们为“怒气的棍” (赛 10:5)，并不是因为公义，乃是因为他们最终要受到审判。神说，“我甚恼怒那安逸的列国。因我从前稍微恼怒我民，他们就加害过分” (亚 1:15)，这就是“有罪”的意思。

③ 在前面提到过的，神要行的“一件事”，首先指的是兴起巴比伦来审判耶路撒冷，这并不是“一件事”的终结，“以玛内利”事件是神所行的空前绝后的“一件事”，要来临的最后审判将是最后要成就的“一件事”，这一点我们要铭记。他们因着不相信先知的警告，就临到了灭亡，在主的初临时也是这样，今天如果我们也“不相信”的话，也会像盗贼突然临到一样。

第三单元(12-17) 我们必不致死

第三单元的中心点在先知的告白“我们必不致死”。

⑤ “耶和华我的神、我的圣者啊！你不是从亘古而有吗？我们必不致死” (12上)，核心在“必不致死”。

① “你不是从亘古就有吗”从以前开始，即经过亚伯拉罕、出埃及、大卫，一直到今天主都在引导着以色列。而且他说，“我们必不致死”，虽然临到惩罚，却不至灭亡，这是对神信实的信赖。

⑥ 对于先知的诉求，“我呼求你，你不应许，要到几时呢？”(2)，神回答说“兴起以自己势力为神的迦勒底人”，对于这样的回答，先知最先说的话是“我们必不致死”，这是非常重要的。因着哈曼犹太人处于被全灭的危险之时，末底改这样对以斯帖说，“此时你若闭口不言，犹太人必从别处得解脱、蒙拯救；你和你父家必至灭亡。焉知你得了王后的位分，不是为现今的机会吗？””(斯 4:14)，末底改并没有说“你若闭口不言，犹太人都要灭亡了”，如果这样说的话，就是在否认神的信实，以斯帖坐在她现在的位置是出于神，末底改也相信“必不致灭亡”，这一点诗篇作者说，

若不是耶和華幫助我們，
當人起來攻擊我們，
耶和華是應當稱頌的，
他沒有把我們當野食交給他們吞吃（詩 124:2, 6）。

⑦ 对于这一点保罗也说， “正如经上记著说：‘我因信，所以如此说话。’我们也信，所以也说话”（哥后 4:13），我们也相信，无论什么样的情况，都不致灭亡，这就是信心。神说，“因我耶和華是不改变的，所以你们雅各之子没有灭亡”（玛 3:6）。神接着对亚伯拉罕所应许的，通过雅各的子孙-犹大支派最终差遣了基督。

⑧ “耶和華啊！你派定他為要刑罰人；磐石啊！你設立他為要懲治人”（12下），“為要刑罰，為要懲治”，即兴起迦勒底人不是为使我们灭亡，而是为了使我们明白惩治。但是，即使这样说，先知的心里仍然有无法解开的疑问。

⑨ “你眼目清潔不看邪僻，不看奸惡；行詭詐的，你為何看著不理呢？惡人吞滅比自己公義的，你為何靜默不語呢？”（13）。

⑩ 是这样的意思，纵然以色列墮落了，也比那“以自己的势力为神”的残忍暴躁之民好啊！但是，“眼目清洁，不看奸恶”的公义之神，竟举起巴比伦来惩治犹大。

⑪ 对此，我们可以称为是“神正论”，不信的人耻笑说，“如果神真的存在，怎么会在信的人承受苦难的时候保持静默不语呢”，这不仅是不信者的嘲笑，也是圣徒中很常见的疑惑。哈巴谷书对此提供了重要的回答。

⑫ 先知继续说，“你为何使人如海中的鱼，又如没有管辖的爬物呢？”（14）。

① 这个问题的核心在“主权者”，“主怎么会使人如同没有主权者的昆虫一样呢”，这个问题并不只局限于以色列这一个国家，乃是观看这世界，好像没有主权者一样的“鱼的世界，昆虫的世界”，所以好像研究进化论的人所说的没有主权者的世界一样。但是，为什么神沉默不语呢，这是先知的诉求。

② “他用钩钩住，用网捕获，用拉网聚集他们；因此，他欢喜快乐，就向网献祭，向网烧香，因他由此得肥美的份和富裕的食物”（16）。这是否认神，崇拜偶像之人的样子。

③ 如此，“他（无神论者）岂可屡次倒空网罗，将列国的人时常杀戮，毫不顾惜呢？（17），

④ 这样也行吗？世界已经到了这样的境界，神要沉默到几时呢？如此，先知发出了抗辩性的请求。我想你也有这样的疑问吧，那么神会如何来回答呢？

⑤ 默想一下

⑥ 我也有如先知一样的请求吗？

⑦ 有关‘以自己的势力为神，以肚腹为神的人’，

⑧ 先知的第二个疑问是什么？

⑨ 有关我们不致灭亡的信心？

2章 惟义人因信得生

迦勒底人自高自大，心不正直；惟义人因信得生

2章的中心点在“惟义人因信得生”，这是神对先知第二个请求的答辨。这句话有很大的分量，以这句话为根据建立了称义的教理(罗 1:17)，辩证福音，加以保全(加 3:11)，发起宗教改革，使丧失的福音真理重新恢复。因此，若不知道“义人必因信得生”的话语，那么说他不是基督徒也不为过，如果明白包含在其中的意思，那么将会得到所有难题的回答。

一共分为三个单元来察看。

第一单元(1-4) 这默示有一定的日期

第二单元(5-14) 好像水充满洋海一般

第三单元(15-20) 在他面前肃敬静默

主题：惟义人因信得生

Ⓐ 查看约伯记的话，会看到神所称赞的“完全正真、敬畏神、远离恶事”的约伯遇见无法承受的试炼时，反复15次(伯 3:1-9)说了“愿…愿…”，并且咒诅自己的出生之日；又4次重复“为何，为何”(伯 3:11-12)，同时看到他一边辩论一边摇动，很明显这是变软弱的样子。

Ⓑ 诗篇作者说，“于我，我的脚几乎失闪，我的脚险些滑跌。我见恶人和狂傲人享平安，就心怀不平”(诗 73:2-3)。这也是与神正论“公义的神真的存在

吗”相关联的矛盾。

㉔能使一切怀疑与矛盾一次消除的话语，就是“惟义人因信得生”。这话语一共可分为三句，(1) “义人”的存在与(2) “得生”的路，㉕不是靠行为，乃是靠“信心”。

㉖核心是“义人”，因为只有义人才能进到公义的神面前，那么真的有义人吗？神说“惟有义人”，指的是有“义人”，更进一步说明的话，就是有称“义”的方法，这方法就是“因信得生”，不是靠行为，乃是靠“信心”。

㉗再次强调，圣经所说的“信心”与相信自己的信念不同，是无法独自站立的。即要有信心的对象，要有相信什么的内容，才能成立真正的信心。因此，以救赎史的观点来看的话，“因信得生”的信心意味着以相信弥赛亚之约来生活。这是哈巴谷时代，不，这明确的指出了旧约教会的问题点所在。反过来说，旧约教会并不是因信弥赛亚之约得生，乃是因背叛这约而走向灭亡。

㉘新约圣经引用了3次“义人因信得生”的话语，我们来看一下引用的内容，(1)罗马书1:17节，以福音核心性称义教理为根据来引用，(2)加拉太书3:11节，在“是信心，还是行为”的福音辩证文脉中引用，㉙希伯来书10:38节，在激励用信心去忍耐和前进的时候引用。

㉚在理解这话语以先，哈巴谷发出了抱怨与抗辩“要到几时呢？为何看着不理呢？”(1:2, 3, 13),当他醒悟以后，他赞美说，“虽然无果树不发旺，葡萄树不结果，橄榄树也不效力，田地不出粮食，圈中绝了羊，棚内也没有牛；然而，我要因耶和华欢欣，因救我的神喜乐”(3:17-18)，可见这话语是有多么大的能力！

㉛“惟义人因信得生”的话语成为比太阳更亮的光来光照时(罗 1:17)，被定罪感抓住的保罗“我真是苦啊！谁能救我脱离这取死的身体呢？”(罗 7:24)，成了“我们若果颠狂，是为神；若果谨守，是为你们”(林后 5:13)为福音颠狂的人；当这话在黑暗时代临到苦恼的路得与加尔文的时候，他们不顾性命发起了恢复福音真理的宗教改革。毫无保留地说，“比最小的还小”这句话，给我在以救赎史的观点来讲解新旧约圣经的时候，加添了如火般的热情。希望通过哈巴谷书，也能够给你带来对福音的热情。

第一单元(1-4) 这默示有一定的日期

第一单元的中心点在“这默示有一定的日期”，这是神对先知哈谷提问的回答。

① “我要站在守望所，立在望楼上观看”（1上）。

② “守望的，城楼”是展望的地方，先知并不是想看是否有敌人攻进，而是想看神的应答是否临到。

③ 所以先知说，“看耶和华对我说什么话，我可用什么话向他诉冤”（1下）。

④ 他对我说：“将这默示明明地写在版上，使读的人容易读“随跑随读”（2）

⑤ 那么写在版上的“默示”指的是什么呢？从狭义来说，4节以下的话语指的是对巴比伦的审判。但是，这个“默示”，以“惟义人因信得生”的救赎史广泛意义来看的时候，是在认证“弥赛亚之约”。这样记录的“默示”今天通过圣经赐给我们。并且圣经的中心主题是基督，“给我作见证的就是这经”（约 5:39）。即惟有相信基督的代赎才能被称义，得以进到神的面前，这就是真理。

⑥ 所以这默示被(1) “明明地写在版上”，(2) “随跑随读”，要想跑着也能读，一定要记录的清晰明确才行。这显出了默示的真实性、确实性，如果这默示不临到的话，就意味着要对此负起责任，因为这好像是保证书一样。

⑦ 并且神说，“因为这默示有一定的日期，快要应验，并不虚谎。虽然迟延，还要等候；因为必然临到，不再迟延”（3）。“有一定的日期”，“虽然迟延，还要等候”，乍一看会感到有些矛盾，但不是的，站在神的立场上来看是有“一定的日期”，站在人类的立场上来看，那日子“好像是迟延”，但还要等候，因为必然临到，不再迟延，是这样的意思。

⑧ 那么，按救赎史来看，决定性的“一定的日期”是什么时候呢？是审判耶路撒冷的时候吗？是从被掳之地归回的时候吗？是审判巴比伦的时候吗？按先知当时的情况来看，有那样的可能，但是最终神定下的时间是以玛内利事件“及至时候满足，神就差遣他的儿子，为女子所生，且生在律法以下，要把律法以下的人赎出来，叫我们得著儿子的名分”（加 4:4-5），还有将来的再临，即最后审判的决定性时间。因此，“这默示有一定的日期，快要应验，并不虚谎”（3）的话语，成了适合所有时代的激励与警戒。

⑨ 有补充的话语，神对大卫说，“你为什么藐视〈耶和华的命令〉，行他眼中看为恶的事呢？你既〈藐视我〉，娶了赫人乌利亚的妻为妻”（撒下 12:9, 10）。神“话语的权威与神的权威”是一致的，所以记录的话语确立了圣经的权

威，也是对神的权威的确立。而且，圣经的权威不能以教训来建立，只有以成就应许的圣经神学(救赎史)来见证的时候，才能被确立、建立。

③ “迦勒底人自高自大，心不正直；惟义人因信得生” (4)。

Ⓐ 4节以“自高自大的人和义人”相对照，“自高自大”的第一层意思指的是神兴起的“迦勒底人”(1:6)的特性，如同“义人”指的是相信的人一样，“自高自大”的人指的是否定神的所有“不信之人”。

Ⓑ 这个世界上“自高自大，心不正直”的独断专行者好像过得很好，所以敬虔的人就产生了矛盾。神说“惟义人因信得生”，改译版本将“信”改成了“他的信”，这是一件令人遗憾的事情。因为“他的信”有可能被误解成那个人的信心。“信”指的是唯一，逾越节不要在各城遵守，要在“耶和华你们神所选择要立为他名的居所”(申 12:11)遵守，要在“他”名的居所；从俘虏之地归还以后，“在原有的根基上筑坛”(拉 3:3)是在“原有的”根基上献燔祭；“因为在天下人间，没有赐下别的名，我们可以靠著得救”(徒 4: 12)，只有相信“耶稣基督”的“信”才可以。

Ⓒ 再次强调，将“惟义人因信得生”的意思简略整理的话，(1) “惟义人”，有称义的方法，(2) “得生”，即有得生的路，(3) “因信”，即不是行为，而是靠信心，(4) 并且这信心，是相信明明记在版上，可随跑随读的“约定”，(5)到一定的日期实现以先，要紧紧抓住约定，“以信心来生活”。圣经说，“既知道人称义不是因行律法，乃是因信耶稣基督，连我们也信了基督耶稣，使我们因信基督称义，不因行律法称义，因为凡有血气的，没有一人因行律法称义”(加 2:16)。

第二单元(5-14) 好像水充满洋海一般

第二单元的中心点在承认耶和华的荣耀，“认识耶和华荣耀的知识，要充满遍地，好像水充满洋海一般”(14)

Ⓐ 5节以下的内容，是对4节所说的两个分类中“自高自大”的不信者的势力特性与审判警告的内容，“义人”，即对信者所说的内容在第3章。“属灵战争”指的是为征服人类心灵的两个势力之间的争战，但是，挪亚时代当时属神的人只剩下“不过八人”，所多玛、蛾摩拉的时候，神说“为这十个的缘故，我也不毁灭那城”(创 18: 32)，耶路撒冷灭亡的当时，神说“看看有一人行公义、求诚实

没有？若有，我就赦免这城”（耶 5:1），这显出了邪恶是如此的得势。但是，最终“认识耶和华荣耀的知识，要充满遍地，好像水充满洋海一般”（14），即真理得胜。

④ “迦勒底人因酒诡诈、狂傲，不住在家中，扩充心欲好像阴间。他如死不能知足，聚集万国，堆积万民都归自己”（5），希望大家能用心观察5节的话语。（1）“不住在家中”，（2）“扩充心欲好像阴间”，（3）“他如死不能知足，聚集万国，堆积万民都归自己”。从表面来看是显出巴比伦侵略现象的话，但是从救赎史的观点来看的话，这是撒但想要征服全世界的诡计。

⑤ 对于这句话，你有没有想起主的最后吩咐呢？“所以，你们要去，使万民作我的门徒（太 28:19），他又对他们说：“你们往普天下去，传福音给万民听”（可16:15）。像这样与撒但对抗，“不住在家中，聚集万国，堆积万民，扩充领域”，有这样与撒但争战的人，那就是保罗。

⑥ 但是，对于撒但的诡计，神并没有坐视不管，而是给予了审判警告，“这些国的民岂不都要题起诗歌，并俗语讥刺他说：‘祸哉！’”（6上）。

⑦ 6节以下一共出现了5次（6， 9， 12， 15， 19）咒诅的“祸哉”，本单元有3个“祸”，下一单元有两个“祸”。这个“祸”也与前面说的一样，从表面上来看是指对巴比伦的审判，但是我们要知道，这个祸也指末世的审判。因为启示录说，“巴比伦大城倾倒了！倾倒了！”（启 18:2， 14:8），是在宣告“巴比伦”的审判。

⑧ 第一个“祸”（6-8），是因为“增添不属自己的财务，多多取人的当头，掳掠万国”。

⑨ 第二个“祸”（9-11），“为了躲避神的灾殃”，他们好像堆积巴别塔一样来对抗神。又因他们使万族灭亡，使灵魂犯罪。

⑩ 第三个“祸”（12-13），他们以人血和不义来建城，“用火焚烧，使一切劳碌所得的成为虚空”。这就是主所说的撒但的特性，盗贼来无非要偷窃，杀害，毁坏“（约 10:10）。像这样，虽然现在是不义的得势，但是将来“认识耶和华荣耀的知识，要充满遍地，好像水充满洋海一般”（14）。对于这一点，诗篇作者说，

因为你的慈爱高及诸天；

你的诚实达到穹苍。

神啊，愿你崇高过于诸天！

愿你的荣耀高过全地！（诗 57:10-11）。

第三单元(15-20) 在他面前肃敬静默

第三单元的中心点在“全地的人都当在他面前肃敬静默”，这不是对先知请求的结论，而是对全地万民住口的警告。

⑥ “给人酒喝，又加上毒物，使他喝醉，好看见他下体的有祸了！”(15)，这是第四个“祸”的原因。

① “给人酒喝”的话与“下体”相结合，这与18节强调3次的“偶像崇拜”相关。因为，启示录称巴比伦是“大淫妇”，“地上的君王与她行淫，住在地上的人喝醉了她淫乱的酒”(启 17:1-2)。尼布甲尼撒王向征服的所有国家、所有民族强制要求，要向神像下拜，罗马的皇帝也强制要求皇帝崇拜，这就是在喝“淫乱的酒”。

② “你满受羞辱，不得荣耀。你也喝吧！显出是未受割礼的。耶和華右手的杯必传到你那里，你的荣耀就变为大大的羞辱”(16)，“给人酒喝”的人，他们将要喝神震怒的杯。

③ 17-19节出现了第五个“祸”，这里可以说是他们承受祸的原因的概要。所有的罪一共可分为两点，那就是“不虔与不义”(罗 1:18)。首先，“你向黎巴嫩行强暴与残害惊吓野兽的事，必遮盖你；因你杀人流血，向国内的城并城中一切居民施行强暴”(17)，“施行强暴，残害，流血”，这些都要回临到你们身上，这是对人的“不义”。

④ 接下来，“雕刻的偶像，人将它刻出来，有甚么益处呢？铸造的偶像，就是虚谎的师傅；制造者倚靠这哑巴偶像有甚么益处呢？

对木偶说：‘醒起！’对哑巴石像说：‘起来！’那人有祸了！这个还能教训人吗？看哪！是包裹金银的，其中毫无气息”(18-19)，这说的是“偶像”的荒唐，这是对神的“不敬”。神的震怒要从天上临到“不敬和不义”的人身上。

⑦神的回答以“惟耶和華在他的圣殿中；全地的人都当在他面前肃敬静默”(20)结束。

① “惟耶和華在他的圣殿中”是什么意思呢？对神正论持怀疑态的人主张神睡着了，甚至说“神死了”。向着他们，神说“耶和華在他的圣殿中”，你们要肃敬静默。“因为这默示有一定的日期，快要应验”(3)，

那时他们“有祸了”。因此，人必说：“义人诚然有善报，在地上果有施行判断

的神”（诗 58:11）。

⑥2章是向着所有圣徒赐下的勇气、安慰、盼望的话语，第一(1) “惟义人因信得生” (4)；第二(2) “认识耶和华荣耀的知识，要充满遍地，好像水充满洋海一般” (14)；第三(3) “惟耶和华在他的圣殿中；全地的人都当在他面前肃敬静默” (20)。虽然这个世界充满罪，邪恶得势，但是将来必有公义的审判，到那时为止“义人”，即神的百姓要凭着对神的应许“相信来生活”。神说要“肃敬静默”，纵然这样是不是还有要向神抗辩的话呢？

⑧ 默想一下

① ‘将这默示明明地写在版上’是什么意思？

② 有关‘义人因信得生’的三次引用说明，

③ 有关神正论与在他面前肃敬静默，

④ 向圣徒赐下的有关勇气、安慰、盼望的三句话语。

3章 因救我的神喜乐

¹⁸我要因耶和华欢欣，因救我的神喜乐

3章的中心点在“因救我的神喜乐”，哈巴谷书第1章的构图是先知向神的请求，“耶和华啊，我呼求你，你不应允，要到几时呢？”(1:2)；第2章是神对请求的回答，“惟义人因信得生”；第3章，当先知听到神的回答以后，就以“因救我的神喜乐”向神献上祷告与赞美。

一共分为三个单元来察看。

第一单元(1-2) 在发怒的时候以怜悯为念

第二单元(3-15) 来施行拯救的神

第三单元(16-19) 耶和华是我的力量

主题：因救我的神喜乐

① 先知以赛亚说，“耶和华必然等候，要施恩给你们；必然兴起，好怜悯你们”（赛 30:18），以“等候的神和兴起的神”来见证。如果说哈巴谷书1-2章说的是“你出来要拯救你的百姓，拯救你的受膏者”，那么3章就是“你出来要拯救你的百姓，拯救你的受膏者”（13），被启示为为救自己的百姓，而“兴起的神”。

② 先知说，“我要因耶和华欢欣，因救我的神喜乐”（18），“因”出现了2次，这是先知的告白。所以，“因”要与什么相结合呢，这是关乎生死的重要问题。这个“因”与世界相结合，与问题相连接的话，就有了1章先知的诉求。

③ 但是，先知通过第2章的回答，与神相连接，因此发出了赞美，“虽然无花果树不发旺，葡萄树不结果，橄榄树也不效力，田地不出粮食，圈中绝了羊，棚内也没有牛；然而，我要因耶和华欢欣，因救我的神喜乐”。所以，“因”好像火车的连接点一样，如果断了的话，就“是与基督隔绝，从恩典中坠落了”（加 5:4）。

④ “要因耶和华欢欣，因救我的神喜乐”的人，是“因信得生”的人；告白“主耶和华是我的力量”的人，是以神为自己势力的人；紧紧抓住这个‘因’的人是“等待的”人。

第一单元(1-2) 在发怒的时候以怜悯为念

第一单元是先知的祷告，虽然只是1节，但是却浓缩了很多内容。中心点在“在发怒的时候以怜悯为念”。

① “先知哈巴谷的祷告，调用流离歌”（1）。

② “耶和华啊，我听见你的名声就惧怕”（2上），先知听见感到惧怕的“名声”，指的是神所说的内容，这个内容可分为两个方面，第一(1) 震怒的审判，第二(2)怜悯的救赎。“审判与救赎，震怒与怜悯”就好像硬币的前后面一样，这两个都是从神发出的属性。

③ 先知听到这内容以后，感到“惧怕”，“惧怕”是因为审判的残酷，对此诗篇作者说，“我实在徒然洁净了我的心，徒然洗手表明无辜”，当除去怀疑，醒悟了神的公义以后，他说“因而我心里发

酸，肺腑被刺，我这样愚昧无知，在你面前如畜类一般”（诗 73:13, 21-22），这样的惊讶达到了极处。

③ “耶和華啊，求你在這些年間復興你的作為，在這些年間顯明出來”（2中），神回答先知的提問說，“我必興起迦勒底人，就是那殘忍暴躁之民”（1:6）。先知聽了這話語，就知道了懲罰的結果是多麼的殘忍，所以他說“求你在這些年間復興，在這些年間顯出來”。

④ 重複說到“這些年”，這是指懲罰快快結束，快快復興，即給予恢復的請求。他又說，“在發怒的時候以憐憫為念”（2下），可以說這是最高程度的請求，這是與1:12節所說的告白“我們必不致死”相連接的請求。神雖懲罰，卻仍憐憫，不使他們滅亡，顯出了對神的信賴。

⑤ 這個部份，通過耶利米哀歌顯明。

求你記念我如茵和苦胆的困苦窘迫

我心想念這些，就在裡面憂悶。

我想起這事，心裡就有指望。

我們不至消滅，是出於耶和華諸般的慈愛，是因他的憐憫不致斷絕

人仰望耶和華，靜默等候他的救恩，這原是好的

主雖使人憂愁，還要照他諸般的慈愛發憐憫”

（哀 3:19-22, 26, 32）

第二單元(3-15) 來施行拯救的神

第二單元的中心點在“來施行拯救的神”。

③ “神從提幔而來，聖者從巴蘭山臨到。他的榮光遮蔽諸天，頌贊充滿大地”（3）。

④ 3-15節說的是出埃及時神拯救以色列，現在描寫的也是為救贖而“來”的神。摩西在最後的講道中告白說，“耶和華從西奈而來，從西珥向他們顯現，從巴蘭山發出光輝，從萬萬聖者中來臨；從他右手為百姓傳出烈火的律法。他疼愛百姓，眾聖徒都在他手中。他們坐在他的腳下，領受他的言語”（申 33:2-3）。

⑤ 首先要有所認識的是神不是安息的神，神是做工的神，神說“成就是耶和

华，造作为要建立的也是耶和華”（耶 33:2）。这一点，主也说“我父做事直到如今，我也做事”（约 5:17），说的是“做事的神”。

◎因此，圣经所说的神并不是坐定宝座的神，而是出巡做工的神。

你们当向神唱诗，歌颂他的名！
为那坐车行过旷野的修平大路。
他的名是耶和華，要在他面前欢乐

神啊，你曾在你百姓前头出来，在旷野行走（细拉）

神的车辇累万盈千，主在其中，
好像在西奈圣山一样

神啊，你是我的 神，我的王；
人已经看见你行走，进入圣所（诗 68:4, 7, 17, 24）。

④创造主神，“天地万物都造齐了。到第七日，神造物的工已经完毕，就在第七日歇了他一切的工，安息了”（创 2:1-2），是“安息”的神。但是，这个安息因着人类的犯罪被打碎了，所以神说“我又要叫 …”（创3:15），于是重新开始了救赎事工，因此成了“拯救我的神”（18）。巡行的神，“他的辉煌如同日光；从他手里射出光线，在其中藏著他的能力。在他前面有瘟疫流行，在他脚下有热症发出。他站立，量了大地，观看，赶散万民。永久的山崩裂，长存的岭塌陷；他的作为与古时一样”（4-6），这样的行事不是昨天、今天的事情，乃是“与古时一样”，即从出埃及的时候开始就这样了。

④那么神为什么来，为了什么而做事呢？在8节以下，启示他成了战士，为要救赎成为俘虏的百姓。“耶和華啊，你乘在马上，坐在得胜的车上，岂是不喜悦江河，向江河发怒气、向洋海发愤恨吗？”（8）。

④神对“河水，江，大海”发怒，难道神是发怒的神吗？不是的。神分开红海，使约旦河的水退去，这一切不是因为神发怒，乃是因为他要拯救自己的百姓。

④“你的弓全然显露，向众支派所起的誓都是可信的。（细拉）你以江河分开大地。山岭见你，无不战惧；大水泛滥过去，深渊发声，汹涌翻腾。因你的箭射出发光，你的枪闪出光耀，日月都在本宫停住。你发愤恨通行大地，发愤气责打

列国，如同打粮”（9-12），这里在描写为了他们而“争战的神”。

⑤“你出来要拯救你的百姓，拯救你的受膏者，打破恶人家长的头，露出他的脚，直到颈项（细拉）”（13）。

①3节的核心语是强调了2次的“拯救”，但是本文我们要注意的是“受膏者与恶人家长的头”是相对照的。“受膏者与恶人家长的头”，第一层意思指的是与犹太王对敌的巴比伦王，最终，‘女人的后裔要伤蛇的头’的话语必要成就。

⑥因此，下一节中说，“你用敌人的戈矛刺透他战士的头。他们来如旋风，要将我们分散，他们所喜爱的是暗中吞吃贫民”（14），说的是刺透敌人的“头”。

⑦“你乘马践踏红海，就是践踏汹涌的大水”（15），按着图表上显明的，这个段落刻画的是“击打头，刺透头，践踏”的胜利场面。因为那时救赎将要完全成就。

⑧在本单元结束以先，我们要确信的部份是(1)“你们的神耶和華，他是为你们争战的”，是过去为你们争战的神，(2)“因耶和華你们的神照他所应许的，为你们争战”（书 23:3, 10），也是现在与将来为你们争战的神，这一点我们要确信。尼希米恢复城墙的时候，遇到了难关，那时他激励说，“你们听见角声在哪里，就聚集到我们那里去。我们的神必为我们争战”（尼 4:20）。

⑨以救赎史的脉络来看为我们争战的神，“女人的后裔要伤你的头”（创 3:15），我们要知道是圣子神在争战。并且是我们与基督一起来争战的，“他们与羔羊争战，羔羊必胜过他们，因为羔羊是万主之主，万王之王。同著羔羊的，就是蒙召、被选、有忠心的，也必得胜”（启 17:14），这一点我们要明确。

第三单元(16-19) 耶和華是我的力量

第三单元，在向我们显示“惟义人必因信得生”的“信心的胜利”，中心点在先知的告白“耶和華是我的力量”。

⑩“我听见耶和華的声音，身体战兢，嘴唇发颤，骨中朽烂；我在所立之处战兢。我只可安静等候灾难之日临到，犯境之民上来”（16）。

①16节说，“身体战兢，嘴唇发颤，骨中朽烂，我在所立之处战兢”，这显示的是恐惧突袭的样子。为什么会如此战兢呢？这是因为等到了“犯境之民上来”（16中），但是，紧紧抓住“惟义人因信得生”话语的人，是可以宣告说，

⑦ “虽然无果树不发旺，葡萄树不结果，橄榄树也不效力，田地不出粮食，圈中绝了羊，棚内也没有牛” (17) 的人。

①17节说“不，不，不，不，绝，没有”，那么他拥有的是什么呢？“我要因耶和华欢欣，因救我的神喜乐” (18)，拥有的是“耶和华”，因为他侍奉的是“拯救的神”。使徒彼得也说，“金银我都没有，只把我所有的给你。我奉拿撒勒人耶稣基督的名，叫你起来行走！” (徒 3:6)，所以这话也是我们当说的话。

② 这样告白的人，就是哈巴谷书中所提到，“惟义人必因信得生”的人。如何能成为这样呢？因为仰望了“主耶和华是我力量” (19) 的神。大卫在“耶和华救他脱离一切仇敌和扫罗之后的日子” (诗篇18篇的标题)，赞美称“主耶和华是我的力量！” (诗 18:1)。从俘虏之地归回的人，一听到律法就痛哭，这时尼希米激励他们说，“因靠耶和华而得的喜乐是你们的力量” (尼 8:10)。

③再详细一点地说明，无论是谁，在看到“犯境之民攻打上来的日子”都会陷入恐惧。但是，若仰望“成为我力量的耶和华”，口中必会发生赞美，“虽然无果树不发旺，葡萄树不结果，橄榄树也不效力，田地不出粮食，圈中绝了羊，棚内也没有牛；然而，我要因耶和华欢欣，因救我的神喜乐” (17-18)。

④ 这就好像彼得，当他仰望主的时候，就能在水面上行走，但是一看到风浪就沉下去了。“没有，没有，即使都没有”，只要拥有“救我的神”，我就要欢欣、喜乐，是的，“救我的神”，古时用逾越节羔羊的血救赎的神，为救赎以色列百姓分开红海如陆地的神，为救赎我们，牺牲自己的儿子为和和睦祭的神与我们同在。如果你能确信这是我的神，那么无论在什么样的环境下，都能告白说，“我要因耶和华欢欣，因救我的神喜乐” (18)。

⑤先知在决定性的段落中，将人称代名词写成了“我”，“我要因耶和华，因救我的神，主耶和华是我的力量！” (18, 19)。“你的告白也是这样的吗”，这是哈巴谷书给我们的挑战。

⑥ 3章，还有给我们很多挑战的哈巴谷书以“主耶和华是我的力量！他使我的脚快如母鹿；又使我稳行在高处” (19) 结束。

① “他使我的脚如母鹿”，这是什么意思呢？爱之歌的雅歌书以

我的良人哪，求你快来！

如羚羊或小鹿在香草山上 (歌 8:14) 结束。

② “我的良人哪，求你快来！”，好像是送走的爱人要快快回来一样，即希

望“我必快来！”（启 22:20）。正如“狍子与母鹿”一样，蹦蹦跳跳地快点回来，这是爱人的请求，母鹿在险峻的山上也能猛劲的奔跑。

③那么“他使我的脚快如母鹿，又使我稳行在高处”（19）的意思呢？等待新郎的新妇在“因信得生”（2:4）的期间，将盼望放在高处，好像与“母鹿”一样，祈求得到胜利美好的人生。“这歌交与伶长，用丝弦的乐器”（19下），你也要用丝弦的乐器来唱这首歌吗？

⑨ 默想一下

- ① 有关‘在发怒的时候以怜悯为念’，
- ② 出去巡行争战的神，
- ③ 17-19节的欢欣与喜乐，
- ④ 通过哈巴谷书得到了哪些醒悟和挑战。

西番雅书

西番雅书 全景

主题：耶和华审判的日子，耶和华拯救的日子

虽然西番雅书的预言内容只有3章，但是却包含了“耶和华发怒的日子”（1:18）与“耶和华拯救的日子”（3:14）两个相反主题激烈的对照。“耶和华的审判”是人类犯“罪，特别是叛逆”引起的结果，“耶和华的拯救”是神完全的恩惠。

西番雅与耶利米是同一个时期，即在约西亚王的时候（番 1:1，耶 1:2）被设立为先知。约西亚王治理了31年，耶利米是在约西亚王末期被设立的，而西番雅是初期被设立。因恶名昭著的爷爷玛拿西与父亲亚扪的悖逆，那时是极度堕落的时期。西番雅从神听到的第一句话就是审判宣言，耶和华说：“我必从地上除灭万类”（1:2），“我必除灭人和牲畜，与空中的鸟、海里的鱼，以及绊脚石和恶

人；我必将人从地上剪除”（1:3）。

这让人联想起洪水审判的当时，神宣言说“我要将所造的人和走兽，并昆虫，以及空中的飞鸟，都从地上除灭”（创6:7）。在这样的脉络下，神向西番雅先知说的审判预言并没有只停留在耶路撒冷，而是以此为预表，预言最后的审判，“我必从地上除灭万类”（1:2）。“因为那日子要这样临到全地上一切居住的人”（路 21: 35），这就是那日子。那么人类到底犯了什么样的罪，要承受这样的震怒呢？

1章

有关这个部份，本文说“与那些转去不跟从耶和华的，和不寻求耶和华、也不访问他的”（1:6），这里显出了两个方面，第一教会里的“转去不跟从，不寻求的人”，第二教会外的“不跟从，不寻求的人”，即敌对的不信者。对于这两个方面显出了交叉性的警告。

首先，“转去不跟从和不寻求耶和华的人”是什么样的人呢？不是我们现在说的不来教会的人。以色列国家就是教会，是神政国家。所以，“转去不跟从”指的并不是离开神，而是忘记神与亚伯拉罕和大卫立的弥赛亚之约。他们热心的聚集献上礼拜（祭物），但是又“与那些在房顶上敬拜天上万象的”（1:5）一起，因此成了混合宗教。那么成为这样的原因在哪里呢？是自我中心性的祈福信仰带来了这样的结果。

神通过基督“天下万民要得福”赐下祝福，可他们却想要通过拜偶像得祝福。因此，不能将旧约教会因着拜偶像走向灭亡（背叛神）看作是教训，从救赎史的脉络来看的话，他们是背叛了弥赛亚之约，只有这一点明确了，新约教会才会打起精神，保守福音，不离弃福音。所以，如果相信的话，就要把目的和动机放在“他的国与他的义”，即若不以神为中心，反倒以自我中心的祈福信仰，就像侍奉两个主人一样，是属灵上的奸淫，所以这与偶像崇拜是一样的。

“那时，我必用灯巡查耶路撒冷，我必惩罚那些如酒在渣滓上澄清的。他们心里说：‘耶和华必不降福，也不降祸’（1:12），这句话语所指的并不是不信者，粘上的“渣滓”是不会掉的，是长时间相信的人，所以指的是像化石一样的人。“用灯巡查耶路撒冷”的描写显出了审判的严格，

谷“连一粒也不落在地上”(摩 9:9),相反,稗子连一粒也不会放过,都要接受审判,需要铭记的部份是审判从神的家开始。

接下来是,“不寻求耶和华、也不访问他的”(6下),即震怒要临到敌对的不信者。这一点2:4-15节有详细的谈论,神的震怒以两方面显现,使徒保罗说,“原来,神的忿怒,从天上显明在一切不虔不义的人身上,就是那些行不义阻挡真理的人”(罗 1:18)。即使有亿万种罪,但是罪大概可分两种,那就是“不敬虔与不义”。“不敬虔”指的是与神关系中的罪,不承认、不寻求、不相信神的罪,还有虽然是相信,但是却对神的约不忠心(诗 78:37),只是形式上的信仰。“不义”指的是对人关系上的罪,如果与神的关系发生错误,那么自然会带来不义。

我们要留意在警告审判的同时,又说了两次“忿怒的火”(1:18, 3:8),“忿怒”是什么呢?词典上的定义是“强烈的怒气”,神爱我们,以至于嫉妒,发出忿怒。他的爱是“舍弃自己的儿子”为我们成为代赎,这就是神救赎的爱。但是,人类却背叛弥赛亚之约的福音,崇拜偶像。所以在震怒的日子里,神要发出忿怒的火,“忿怒与嫉妒”是一起的。

2章

“不知羞耻的国民哪,你们应当聚集!趁命令没有发出,日子过去如风前的糠,耶和华的烈怒未临到你们,他发怒的日子未到以先,你们应当聚集前来”(2:1-2)。这指的是施行审判前,再次给予悔改的机会,所以说“世上遵守耶和华典章的谦卑人哪,你们都当寻求耶和华;当寻求公义谦卑,或者在耶和华发怒的日子可以隐藏起来”(2:3)。

因此2章称“犹大家剩下的人(7),我百姓所剩下的”(9),这里在说“剩下的人”。3章也称之为“在你中间留下的(12),以色列所剩下的人”(13)。就如洪水审判当时有“剩下的人”一样,无论是哪个时代都有剩下的人。这在救赎计划里,关乎着神的圣名与名誉,所以是一定要实现的。

紧接着是有关敌对以色列的列邦的审判警告(2:4-15),这列邦是在东西南北方向围绕以色列的邻国,“这事临到他们是因他们骄傲,自夸自大,毁谤万军之耶和华的百姓”(2:10)。因为“毁谤万军之耶和华百姓的”就是敌对神。对列邦的审判预言放在了1章的审判警告和3章的恢复预言中间,这样记录的意图是为了安

慰和激励在患难中剩下的人。

3章

在察看恢复以先，首先来说一下耶路撒冷的堕落是由于谁的责任。“她中间的首领（政治指导者）是咆哮的狮子；她的审判官是晚上的豺狼，一点食物也不留到早晨。她的先知是虚浮诡诈的人；她的祭司褻渎圣所，强解律法”（3-4）。

因此，“这悖逆、污秽、欺压的城有祸了！”（1），有所罗门圣殿的耶路撒冷成了“悖逆、污秽、欺压”的城，“悖逆”是叛逆，“污秽”指的是妓女，“欺压”指的是对百姓行不义。“她不听从命令，不领受训诲，不倚靠耶和華，不亲近她的神”（2），之所以成为这样，是因为责任在于像“王，先知，祭司长”一样的指导者。

3章特别要注意的部份是反复3次的“耶和華在你中间”（5，15，17）的话语，那么居住在他们中间的神，以什么样的方法来治理呢？“在中间”通过设立的“首领，审判官，先知，祭司”（3-4）来治理，这是非常重要的，大家要铭记。正是为此，所以神在造人的时候，按“神的形象”创造以后，使他们“管理万物”（创 1:26）。因此，他们“王，先知，祭司长”成了弥赛亚使命的预表人物。但是，他们却做着逆机能（逆行）的事情，这就是堕落、叛逆。现在神也仍然通过设立的牧师、长老、家长来治理教会和家庭。所以顺机能，即按着神的旨意去侍奉的地方，才会有“神的国”临到，这是非常重要的一点。

“我说：‘你只要敬畏我，领受训诲，如此，你的住处不至照我所拟定的除灭。只是你们从早起来，就在一切事上败坏自己’（7），这是什么意思呢？他们连最后的机会也拒绝了，所以神定下的审判“我必从地上除灭万类”（1:2）是不可躲避的。那么对于人类来说，没有什么任何的盼望了吗？

3:9节是起到分歧点作用的话语，韩语圣经没有记录，是以“但是”（钥匙）开始的（中文圣经也没有），“那时，我必使万民用清洁的言语，好求告我耶和華的名，同心合意地侍奉我”（9）。“当那日，你必不因你一切得罪我的事自觉羞愧；因为那时我必从你中间除掉矜夸高傲之辈，你也不再于我的圣山狂傲”（11），又说，“我却要在你中间留下困苦贫寒的民，他们必投靠我耶和華的名”（1

2)，有“所剩下的人”（13）。

因此，“锡安的民哪，应当歌唱！以色列啊，应当欢呼！耶路撒冷的民哪，应当满心欢喜快乐！”（14），为什么要如此欢喜快乐呢？因为“耶和华除去了你的刑罚”，怎么可能除去呢？从救赎史的脉络来看，是因耶稣基督的救赎，这个部份我们要明确。如果否定这一点的话，基督的死将变成徒劳，同时也是否认福音。

我们的刑罚被“除去”，并不是简单的一句话就可以的，因为神的公义不能允许，所以只有基督代替我们被定罪才有可能，这是圣经见证的。

所以，“以色列的王耶和华在你中间”（15中）与对“以马内利”基督的预言是很清晰的，因为以马内利，所以“除去你的刑罚，赶出你的仇敌，你必不再惧怕灾祸”（15）。因此，“锡安的民哪，应当歌唱！以色列啊，应当欢呼”，并且神说，“不要手软！”（16）。

耶和华你的神是施行拯救、大有能力的主！

他在你中间必因你欢欣喜乐，默然爱你，

且因你喜乐而欢呼（17）。

19-20节里一共出现了4次“那时”。“那时”，（1）我必罚办一切苦待你的人，（2）拯救你瘸腿的，（3）聚集你被赶出的，（4）那些在全地受羞辱的，我必使他们得称赞，有名声。再次强调一下，只有通过基督，救赎才能被完成，这就是福音的好消息。

以“除灭、剪除”开头的西番雅书，以“救赎、聚集、得称赞和名声”结束，这是一件惊奇的事情。“震怒与除灭”是因着人类的罪而产生的罪价。但是，“除去刑罚，拯救，得名声”是通过神儿子基督的代赎才能完成的，所以这完全是神的恩惠。我们生活在基督显现、完成救赎以后，那么以再临为眼前的现代教会指导者们，他们的决义和决定要以什么来做呢？

耶和华-你的神是施行拯救、

大有能力的主。

他在你中间必因你欢欣喜乐，

默然爱你，且因你喜乐而欢呼，

见证福音的圣徒们，你的喜乐从主耶稣基督而来，
颂扬、感谢是我们要负的责任。

1章 不跟从、不寻求耶和华的人要受的审判

⁶与那些转去不跟从耶和华的，和不寻求耶和华、也不访问他的

1章的中心点在“不跟从、不寻求耶和華的人要受的审判”，“转去不跟从耶和華的人”，指的是像犹大和耶路撒冷一样不相信的人，“不寻求的人”指的是列邦中不信的人。所以，耶和華说：“我必从地上除灭万类”（2），这是对最后审判的预示。

一共分为三个单元来察看。

第一单元(1-6) 必从地上除灭万类

第二单元(7-13) 审判要从神的家起首

第三单元(14-18) 耶和華的大日临近

主题：不跟从、不寻求耶和華的人要受的审判

Ⓐ “最后审判”是完成救赎史的必然归结，并且要铭记的部份是神的救赎计划关乎着神的圣名和名誉，“我为自己的缘故必行这事，我焉能使我的名被亵渎？我必不将我的荣耀归给假神”（赛 48:11）。

Ⓑ 如果没有最后的审判，我们的相信就会变成徒劳，神的救赎计划，神的名誉恢复也将终止。所以，要明确的就是基督再临的日子，不仅是“最后审判”，也是神的国被完成的日子。这日，对于死了的人和活着的人来说，是一个无法决定的日子。

Ⓒ 但是，使徒彼得说，“因为时候到了，审判要从神的家起首。若是先从我们起首”（彼前 4:17上），审判要从神的家，即从教会开始，因为“神是轻慢不得的”（加 6:7），不是凭着出席教会，口称“主啊，主啊”，奉主的名做先知就可以顺利通过的。根据约翰福音2:23-24所说，“当耶稣在耶路撒冷过逾越节的时候，有许多人看见他所行的神迹，就信了他的名。耶稣却不将自己交托他们；因为他知道万人”。即看奇迹跟随主的人，他们的信心是不被主承认的。

Ⓓ 为了更好的理解这个部份，雅各书说，“忍受试探的人是有福的，因为他经过试验以后，必得生命的冠冕，这是主应许给那些爱他之人的”（雅 1:12），西番雅先知这样称在患难中活下来的人，“我要使这三分之一经火，熬炼他们，如熬炼银子”（撒 13:9）。所以，口说相信的人也要有接受“验证”的预备。

Ⓔ 5节里“耶和華与天上万象”相对照，“敬拜与起誓”也各出现了2次，这是

指以色列成了混合宗教，他们“敬拜耶和華的同时，也敬拜天上万象，他们像耶和華起誓，也向天上万象起誓”。“他们又惧怕耶和華，又事奉自己的神，从何邦迁移，就随何邦的风俗”（王下 17:33），神在他们中间分辨“那些因城中所行可憎之事叹息哀哭的人”（结 9:4）。

⑤对此，使徒彼得说，“那不信从神福音的人将有何等的结局呢？“若是义人仅仅得救，那不虔敬和犯罪的人将有何地可站呢？”（彼前 4:17-18），这是本文“与那些转去不跟从耶和華的，和不寻求耶和華、也不访问他的”（6）所说的意义。所以，不要把救赎想成是表面上的安逸。

第一单元(1-6) 必从地上除灭万类

第一单元的中心点是对“必从地上除灭万类”的最后审判的预示，即通过“洪水审判，硫磺火审判，耶路撒冷审判”等历史性事实，事先警告我们无法承受的最后审判。所以，本单元的描写让人联想起挪亚时代的洪水审判。

① “耶和華说：我必从地上除灭万类”（2）。

②洪水审判的时候神也说过，“我要将所造的人和走兽，并昆虫，以及空中的飞鸟，从地上除灭。我要使洪水泛滥在地上，毁灭天下；凡地上有血肉、有气息的活物，无一不死”（创 6:7, 17），

③在本文中神也说，“我必除灭人和牲畜，与空中的鸟、海里的鱼，以及绊脚石和恶人；我必将人从地上剪除。”这是耶和華说的（3）。所以，正如洪水审判一样，本单元可以说是“对最后审判的预示”，看接续的话语，会更加觉得如此。

④ “我必伸手攻击犹大和耶路撒冷的一切居民”（4上）。

⑤ “伸手”显出神的审判，“耶和華的怒气向他的百姓发作。他的手伸出攻击他们”（赛 5:25），审判从“犹大和耶路撒冷”，即从教会开始。就如先审判耶路撒冷，再审判巴比伦一样，审判从神的家，就是从教会开始，这是圣经共通的警告。那么遭受审判的理由在哪里呢？

⑥ “也必从这地方剪除所剩下的巴力，并基玛林的名和祭司，与那些在房顶上敬拜天上万象的，并那些敬拜耶和華指著他起誓，又指著玛勒堪起誓的”（4下-5），用一句话概括遭受审判的原理，因为偶像“巴力，天上的万象”崇拜，如果在这里结束的话，就与今天的我们没有任何关系了，因为我们并不崇拜这些偶像，

所以要更具体的来观察。

③旧约教会偶像崇拜的动机是什么呢？用他们的话说，就是，“我们定要成就我们口中所出的一切话，向天后烧香、浇奠祭，按著我们与我们的列祖、君王、首领在犹大的城邑中和耶路撒冷的街市上素常所行的一样；因为那时我们吃饱饭、享福乐，并不见灾祸。自从我们停止向天后烧香、浇奠祭，我们倒缺乏一切，又因刀剑饥荒灭绝”（耶 44:17-18），所以才拜偶像，用一句话来说，他们的信仰是以自我中心性的信仰，是物质祝福的祈福信仰。“所以要治死你们在地上的肢体，就如淫乱、污秽、邪情、恶欲和贪婪，贪婪就与拜偶像一样”（西 3:5），有没有想起使徒保罗的警诫呢？那么现在是不是与我们无关呢？

④所以要留意的是，他们不是不侍奉神，正如“你们所献的许多祭物与我何益呢？”（赛 1:11），他们很殷勤的献祭物。还有，“你们的月朔和节期，我心里恨恶，我都以为麻烦”（赛 1:14）他们也很殷勤的聚集。那么问题是什么呢？目的与动机是以自我为中心的，是祈福性的。神的计划是使“地上万国都必因你的后裔得福”（创 22:18），但是他们想通过偶像得福，这就是背叛弥赛亚之约的证据。

⑤这是“不跟从，不寻求耶和华的”意思，所以，若不以弥赛亚之约信心的根据，即使再努力的聚集、祷告、服侍，也不只过是崇拜自己造出来的“神”而以，对于这一点，我们要带有警惕心。

第二单元(4-13) 审判从神的家起首

第二单元的中心点在“审判从神的家起首”，这个部份4节已经提到过了，“我必伸手攻击犹大和耶路撒冷的一切居民”。

③“你要在主耶和华面前静默无声，因为耶和华的日子快到。耶和华已经预备祭物，将他的客分别为圣”（7）。

④“静默无声”指的是不明白自己的错误，他们说，“我们在何事上藐视你的名呢”（玛 1:6），即他们在反辨，我们何时崇拜偶像了？但是，“耶和华已经预备祭物”的话语，实际上是恐惧的表现。因为耶和华预备的“祭物”不是牲畜，而是以色列百姓，即指的是要除灭的人。因此，“将他的客分别为圣”的表达，还有审判耶路撒冷的“怒气的棍”（赛 10:5），都是被选定的意思。

⑤所以，“到了我耶和華獻祭的日子，必懲罰首領和王子，並一切穿外邦衣服的”（8），他們是支配指導級的人物。還有“穿外邦衣服的”，這指的是隨從外邦風俗，即帶領偶像崇拜的人。並且，“到那日，我必懲罰一切跳過門檻、將強暴和詭詐得來之物充滿主人房屋的”（9），“跳過門檻”的表達也與偶像崇拜相關聯，大衮廟的人都不踏大衮廟的門檻（撒 5:5）可以說是一個例子。

③“耶和華說：“當那日，從魚門必發出悲哀的聲音，從二城發出哀號的聲音，從山間發出大破裂的響聲。瑪革提施的居民哪，你們要哀號！因為迦南的商民都滅亡了；凡搬運銀子的都被剪除”（10-11），這是在具體的說明審判。

④“那時，我必用燈巡查耶路撒冷”（12上），是要巡查什麼呢？

①

是在尋找“如酒在渣滓上澄清的”人，“沉甸的渣滓”，你有見過不沉甸，也不飄浮的渣滓嗎？他們是被石化的宗教人。神通過以賽亞先知也說過，“我必反手加在你身上，煉盡你的渣滓，除淨你的雜質”（賽 1:25）。通過以西結先知也說過，“人子啊，以色列家在我看為渣滓。他們都是爐中的銅、錫、鉛、鐵聚在爐中，吹火熔化”（結 22: 18）。像這樣如同“渣滓”的人，比起平信徒更是主張權益的教權主義者，就如主當時的祭司长、書記、文士、長老，那麼可以說今天沒有渣滓嗎？

②他們心裡說：‘耶和華必不降福，也不降禍’（12下），“他們的財寶必成為掠物；他們房屋必變為荒場。他們必建造房屋，却不得住在其內；栽種葡萄園，却不得喝所出的酒”。那麼除去渣滓的目的在哪裡呢？因為“除去銀中的渣滓就有銀子出來”（箴 25:4），這就是“從神的家起首的審判”。

第三單元(14-18) 耶和華的大日臨到

第三單元的中心點在“耶和華的大日臨近，臨近而且甚快”。

⑤“耶和華的大日臨近，臨近而且甚快，乃是耶和華日子的風聲。勇士必痛痛地哭號”（14）。

①先知約珥也說，“你們要在錫安吹角，在我聖山吹出大聲。國中的居民都要發顫；因為耶和華的日子將到，已經臨近。因為耶和華的日子大而可畏，誰能當得起呢？”（珥 2:1, 11）。在約珥當時，稱“蝻子，蚂蚱”（珥 1:4）來襲的日子也是“耶和華的日子”。但是，耶路撒冷因着巴比倫被滅的那日是“耶和華的大日”。並且，巴比倫遭受審判的日子也是耶和華的日子，

世界各处发生战争、地震、洪水的日子也是耶和華的日子。历史中“耶和華的日子”持续的来临，这是在积攒末日“耶和華的大日”。

⑥所以，“那日是忿怒的日子，是急难困苦的日子，是荒废凄凉的日子，是黑暗、幽冥、密云乌黑的日子”（15）。

①为何耶和華的日子是“忿怒的日子，急难困苦的日子，荒废凄凉的日子，黑暗幽冥的日子、密云乌黑的日子”呢？因为是审判的日子也。所以，先知阿摩司说，“想望耶和華日子来到的有祸了！你们为何想望耶和華的日子呢？那日黑暗没有光明”（摩 5:18）。即你做好了要迎接主来的准备吗？

② 神说，“是吹角呐喊的日子，要攻击坚固城和高大的城楼。我必使灾祸临到人身上，使他们行走如同瞎眼的，因为得罪了我。他们的血必倒出如灰尘；他们的肉必抛弃如粪土”（16-17）。

③“当耶和華发怒的日子，他们的金银不能救他们”（18），为什么将“忿怒的日子”与“金银”相结合呢？他们背叛弥赛亚之约、拜偶像的动机是为了追求以“金和银”为象征的物质祝福。先知以西结说，“他们要将银子抛在街上，金子看如污秽之物。当耶和華发怒的日子，他们的金银不能救他们，不能使心里知足，也不能使肚腹饱满，因为这金银作了他们的罪孽的绊脚石”（结 7:19）。

⑦因此，“他的忿怒如火，必烧灭全地，毁灭这地的一切居民，而且大大毁灭”（18下）。

①

这里说“耶和華忿怒如火”，“忿怒”有“嫉妒”之意，“嫉妒”与“爱”就像硬币的前后面一样，当爱遭受背叛时，就会产生愤怒。神现在是在成就“用自己的儿子来代赎祭物”的弥赛亚之约。但是，他们把弥赛亚之约换成了偶像，“不跟从，也不寻求”（6）。所以神说，“因为我已定意招聚列国，聚集列邦，将我的恼怒，就是我的烈怒，都倾在他们身上。我的忿怒如火，必烧灭全地”（3:8）。因此，不仅是“忿怒的火”，通过“忿怒（嫉妒）的火”我们可以知道神的心意，在“忿怒的火”临到之先，要先传达神“嫉妒”的爱。

②

所以，圣经上一切有益的都来自于像“污水”一样的人的告白和记录。“只是我先前以为与我有利的，我现在因基督都当作有损的。不但如此，我也将万事当作有损的，因我以认识我主基督耶稣为至宝。我为他已经丢弃万事，看作粪土，为要得著基督，并且得以在他里面，不是有自己因律法而得的义，乃是有信基督的义，就是因信 神而来的义”（腓 3:7-9）。

③ 我们生活在“耶和華的大日临近”（14）的时代，你满足神“嫉妒”的爱

吗？还是追求金和银的物质祝福，以至临到“忿怒的火”呢？

⑧ 默想一下

- ① 有关耶和华警告的日子和最后耶和华的日子，
- ② 有关遭受审判的两种原因，
- ③ “嫉妒、忿怒的日子与慈爱、恩惠的日子。

2章 悔改的劝告与列邦的审判警告

¹⁰这事临到他们是因他们骄傲，自夸自大，毁谤万军之耶和华的百姓

2章的主题大可分为两种，“悔改的劝告与列邦的审判警告”。催促悔改的1-3节可以说是1章的结论，如果区分章的时候，把1-3节放在1章里就更好了。看图标的話，首先“趁命令没有发出，耶和华震怒的日子未到以先”，①“你们当聚集！”是在催促聚集悔改；②“世上遵守耶和华典章的谦卑人哪，都当寻求耶和华！”，③“在耶和华发怒的日子可以隐藏起来”。然后是对列邦的审判警告，“这事（审判）临到他们是因他们毁谤耶和华的百姓”，警告④“非利士”的审判，⑤“摩押与亚扪”的审判，⑥“古实”的审判，⑦“亚述”的审判的同时，他们是傲慢的人⑧“心里说，惟有我，除我以外再没有别的”。一共分为两个单元来察看。

第一单元(1-3) 当聚集寻求耶和华

第二单元(4-15) 敌对耶和华百姓的列邦

主题：悔改的劝告与列邦的审判警告

① 西番雅书的内容虽然只有3章，但却清晰的对照了“当耶和华发怒的日子(1:18)与施行拯救之日”(3:17)，所以有学者主张其中之一，即“因你欢欣喜乐，默然爱你，且因你喜乐而欢呼”(3:17)的话语 不是西番雅的预言。像这样，“因你欢欣喜乐”的“你”是借着患

难“所生的儿女”(赛 49:20)，所以更加爱你。

②2章插在“愤怒(1章)与喜乐”(3章)中间，同时宣告“悔改和审判”，你们不要遭受震怒，在“耶和华发怒的日子可以隐藏起来”(3下)，是劝勉的构图。

③ 第2章所说的列邦，即“西边的非利士，东边的亚扪和摩押，南边的古实，北边的亚述”都是环绕(结 5:5)选民以色列的邻居。但是，他们并没有通过祭司长国度-以色列学习敬畏神，反倒一味地敌对以色列。所以，“这事临到他们是因他们骄傲，自夸自大，毁谤万军之耶和华的百姓”(10)。对列邦的审判警告在以赛亚书(13-23章)，耶利米书(46-51章)，以西结书(25-32章)都有显明，意图是什么呢？神即使在震怒中，也要报应那些敌对自己百姓的列邦，这是安慰与激励的话语，这就是我们所信的神，他是怜悯的神。

第一单元(1-3) 当聚集寻求耶和华

第一单元的中心是“当聚集寻求耶和华”，即催促悔改。

① “不知羞耻的国民哪，你们应当聚集！”(1)，为什么要聚集呢？

① a “趁命令没有发出，

① b 日子过去如风前的糠，

① c 耶和华的烈怒未临到你们，

① d 他发怒的日子未到以先，你们应当聚集前来”(2)。

① e 这与先知约珥所说的悔改是相同的脉络，“你们要在锡安吹角，分定禁食的日子，宣告严肃会。聚集众民，使会众自洁；招聚老者，聚集孩童和吃奶的；使新郎出离洞房，新妇出离内室。事奉耶和华的祭司，要在廊子和祭坛中间哭泣说：“耶和华啊，求你顾惜你的百姓”(珥 2:15-17)。

② “世上遵守耶和华典章的谦卑人哪”(3上)。

② a 不排除世上所有的谦卑人，以“耶和华的典章”来看，1章第二单元是对犹太与耶路撒冷居民悔改的催促。

③ “你们都当寻求耶和华；当寻求公义谦卑，或者在耶和华发怒的日子可以隐藏起来”(3下)。

③ a 西番雅与耶利米是同一个时代的(1:1，耶 1:2)先知，神吩咐先知耶利米说，“你们当在耶路撒冷的街上跑来跑去，在宽阔处寻找，

看看有一人行公义、求诚实没有？若有，我就赦免这城”(耶 5:1)，神通过先知

西番雅对他们说，“你们行公义、求诚实吧，那样或许在耶和华震怒的日子可以隐藏”。

⑤神也通过先知以西结说，“你去走遍耶路撒冷全城，那些因城中所行可憎之事叹息哀哭的人，画记号在额上”（结 9:4）。这个世代也有因着可憎之事叹息哀哭的人，神正在寻找这样的人。

第二单元(4-15) 敌对耶和华百姓的列邦

第二单元是对从东西南北环绕选民以色列的列邦作出的审判警告。

④首先是西边的“迦萨必致见弃，亚实基伦必然荒凉。人在正午必赶出亚实突的民，以革伦也被拔出根来”（4），这些都是非利士的城市。

④“住沿海之地的基利提族有祸了！迦南非利士人之地啊，耶和华的话与你反对说：“我必毁灭你，以致无人居住。”沿海之地要变为草场，其上有牧人的住处和羊群的圈”（5-6）。

⑥ 这里有需要注目的话语，在列邦的审判警告中，“这地必为犹大家剩下的人所得”（7上），有“剩下的人”。看图表的右边，“犹大家剩下的人，被掳的人归回”（7），“我国中所余剩的必得著他们的地”（9），“居民各在自己的地方敬拜他”（11），这里说有“剩下的人，得救赎的人”。3:12-13节也说，“我却要在你中间留下困苦贫寒的民，他们必投靠我耶和华的名。以色列所剩下的人必不作罪孽，不说谎言，口中也没有诡诈的舌头”，这“剩下之人”的主题，并不是过去的话题，“如今也是这样，照著拣选的恩典，还有所留的余数”（罗 11:5），说的是今天我们的话题。

③“他们必在那里牧放群羊，晚上必躺卧在亚实基伦的房屋中；因为耶和华他们的神必眷顾他们，使他们被掳的人归回”（7下），这话语的第一层意思是你们要回想从俘虏之地归回的时候，最终的意思是要以福音时代的成就来看这话语。

⑤ 接下来是东边的国家，“我听见摩押人的毁谤和亚扪人的辱骂，就是毁谤我的百姓，自夸自大，侵犯他们的境界”（8），可以说是对毁谤、侵犯以色列的报应。

④“万军之耶和华以色列的神说：“我指著我的永生起誓：摩押必像所多玛，亚扪人必像蛾摩拉，都变为刺草、盐坑、永远荒废之地。我百姓所剩下的必掳掠他们；我国中所‘余剩的’必得著他们的地”（9）。

⑥“这事临到他们(外邦)”，然后说的是原因，“是因他们骄傲，自夸自

大，毁谤万军之耶和华的百姓”（10），在神面前“骄傲”和“自夸自大”（自高）是致命性的罪。“耶和华必向他们显可畏之威；因他必叫世上的诸神瘦弱，列国海岛的居民在‘各在自己的地方敬拜他’”（11），这话语也显出了对外邦人传福音的展望。

⑥ 接下来是南边的埃塞俄比亚，即“古实人哪，你们必被我的刀所杀”（12）。

⑦ 最后是北边，“耶和华必伸手攻击北方，毁灭亚述，使尼尼微荒凉，又乾旱如旷野”（13）。

⑧ “群畜，就是各国的走兽必卧在其中，鹈鹕和箭猪要宿在柱顶上。在窗户内有鸣叫的声音；门槛都必毁坏，香柏木已经露出”（14）。

⑨ “这是素来欢乐安然居住的城”（15上），外邦必须要遭受审判，

① 是因为他们心里说：“惟有我，除我以外再没有别的”，他们是自高、骄傲的人。10节也说，“这事临到他们是因他们骄傲”，骄傲和自我为中心的人本主义思想是他们招致审判的原因。“现在何竟荒凉，成为野兽躺卧之处！凡经过的人都必摇手嗤笑她”（15下）。

② 再重复一遍，像这样在中间部份插入对列邦审判预言的意图是为了通过患难，来安慰和激励“剩下的人”。在2章结束之前，还有一个要铭记的部份就是傲慢，傲慢是可怕的，傲慢的人并不知道自己的傲慢。所以，除了审判之外，没有可以消除傲慢的方法，傲慢是致死的病。

③ 默想一下

④ 有关2节出现4次的“…前（以先）”；

⑤ 列邦遭受审判的原因；

⑥ 警告列邦审判的意图与剩下的人。

3章 耶和华在他们中间是公义的

¹⁷耶和华你的神是施行拯救、大有能力的主！他在你中间必因你欢欣喜乐，默然爱你，且因你喜乐而欢呼。

为了更好的理解第3章，我们需要察考本文中出现的4次(3, 5, 15, 17)“他在你中间”的话语。“他在你中间(17)，耶和华在你中间(15)，耶和华在她中间”(5)。但是，这里说“首领、审判官、先知、祭司”(3-4)还有百姓们在“她中间”(3)。那么，“耶和华在你中间和在她中间”的首领、审判官、先知、祭司是如何结合的呢？这个部份非常的重要，在你们中间的神，通过在她中间设立的“王、祭司长、先知”来治理，这是神政国度的体制。但是，为何有审判临到他们呢？因为他们这些指导者所行的是逆机能（逆着行事）的。

看图表的话，以“耶和华在他们中间是公义的”为中心，①“这悖逆、污秽、欺压的城有祸了！”(1)，这城指的是耶路撒冷，那么为何这城会如此堕落呢？②在他们中间的神显出了公义，而“在她中间”的指导者们（首领、审判官、先知、祭司）却堕落了；③“你的住处不致照我所拟定的除灭”，神说我赐下了悔改的机会，只是你们从早起来就在一切事上败坏自己；④因此，神说“我的忿怒如火，必烧灭全地”。但是，第9节出现了反转，⑤“那时，我必使万民用清洁的言语求告我，从你们中间除掉矜夸高傲之辈”，⑥“我却要在你中间留下困苦贫寒的民”，⑦所以，“锡安的民哪，应当歌唱！以色列啊，应当欢呼！”；⑧这是因为“耶和华除去了刑罚，赶走了仇敌”，“他是施行拯救、大有能力的主”；⑨“那时”他要罚办一切的仇敌，拯救你们，使你们得称赞，有名声。以“除灭”(1:2)开始的西番雅书，以“拯救”结尾。那么，这样的逆转是怎么发生的呢？一共分三个单元来察考。

第一单元(1-8) 污秽、欺压的城有祸了

第二单元(9-13) 所剩下的人

第三单元(14-20) 应当满心欢喜快乐

主题：耶和华在他们中间是公义的

① “耶和华在他们中间”的主题，是圣经探究的终极主题和目标，也是形成圣经轴的主题。起初，神创造天地万物，按着神的形象造人的目的不是别的，而是为了“住在他们中间”。而且“那时神住在他们中间了”，就是创世记1-2章极短的瞬间，可是第3章就被破坏了。

⑥ 因此，神的国度建设可以说是为了恢复“住在他们中间”。解救成为法老奴隶的以色列百姓的意图也是为此，神说“我要住在以色列人中间，作他们的神。他们必知道我是耶和华他们的神，是将他们从埃及地领出来的，为要住在他们中间。我是耶和华他们的神”（出 29:45-46）。

⑦ 但是，神又说，“又当为我造圣所，使我可以住在他们中间”（出 25:8），这圣所里的帐幕在他们中间足足遮挡了1500年。为什么会这样呢？“但你们的罪孽使你们与神隔绝。你们的罪恶使他掩面不听你们”（赛 59:2）。这按真正的意义来看，并不能算是“住在他们中间”。

⑧ 本文第5节说，“耶和华在她中间是公义的，断不做非义的事，每早晨显明他的公义，无日不然；只是不义的人不知羞耻”，是什么意思呢？神政国度的建立是对弥赛亚王国的预表，所以“王，祭司长，先知”一方面也预表着接受弥赛亚使命职份。但是，他们却没有起到学像基督的角色，反倒学魔鬼的样式。这里想说的是什么呢？靠自己的力量得救赎是不可能的。

⑨ 当主在十字架上宣言“成了”的时候，挡在中间的幔子打开了。因着这救赎，“岂不知你们是神的殿，神的灵住在你们里头吗？”（林前 3:16），得到救赎的共同体，通过教会才能参与“住在他们中间”。

⑩ 但是，圣经说“血肉之体不能承受神的国，必朽坏的不能承受不朽坏的”（林前 15:50），所以“住在他们中间”的完成，要因着基督的再临，我们卑贱的身体如同主的身體一样，发生变化成为荣华的时候，才得以完成。使徒保罗说，“我深信那在你们心里动了善工的，必成全这工，直到耶稣基督的日子”（腓 1:6）。

⑪ 这是启示录所说的话语，“我听见有大声音从宝座出来说：“看哪！神的帐幕在人间。他要与人同住，他们要作他的子民；神要亲自与他们同在，作他们的神。神要擦去他们一切的眼泪。不再有死亡，也不再有悲哀、哭号、疼痛，因为以前的事都过去了”（启 21:3-4），西番雅书3章所说的是以此为展望的话语。

第一单元(1-8) 污秽、欺压的城有祸了

第一单元的中心点在神向着耶路撒冷的责备，“污秽、欺压的城有祸了”。

① “这悖逆、污秽、欺压的城有祸了！”(1), 这指的是耶路撒冷,

② “锡安山, 大君王的城, 在北面居高华美, 为全地所喜悦”(诗 48:2)的耶路撒冷, 怎么会成为“悖逆、污秽、欺压的城”呢?“悖逆”的意思是叛逆, “污秽的城”指的是娼妓。因为他们叛逆神、拜偶像如同娼妓一样。

③神通过以赛亚先知说, “可叹, 忠信的城变为妓女! 从前充满了公平, 公义居在其中, 现今却有凶手居住”(赛 1:21)。通过以西结先知说, “人子啊, 我差你往悖逆的国民以色列人那里去。他们是悖逆我的, 他们和他们的列祖违背我, 直到今日。这众子面无羞耻, 心里刚硬”(结 2:3-4)。

④ 有关这个部份, 本文2节说,

(1) “她不听从命令”,

(2) “不领受训诲”,

(3) “不倚靠耶和華”,

(4) “不亲近她的神”(2)。

⑤ 那么, 神的百姓成为这般“不听从, 不领受, 不倚靠, 不亲近神”的人是谁的责任呢?

⑥ “她中间的首领是咆哮的狮子”,

⑦ “她的审判官是晚上的豺狼, 一点食物也不留到早晨”,

⑧ “她的先知是虚浮诡诈的人”,

⑨ “她的祭司亵渎圣所, 强解律法”(3-4), 这里所说的“首领, 审判官, 先知, 祭司长”指的是指导者的责任。

⑩ “耶和華在她中间是公义的, 断不做非义的事, 每早晨显明他的公义, 无日不然; 只是不义的人不知羞耻”(5)。这里重要的部份是3-4节“她中间的首领, 审判官, 先知, 祭司长”的话语与5节“耶和華在她中间”的话语是如何结合的。问一下大家, 神是如何治理以色列, 即旧约教会的呢? 耶路撒冷有圣殿, 神就在他们中间, 并有“首领, 审判官, 先知, 祭司长”在他们中间, 那么神是如何治理耶路撒冷的呢? 或者是如何治理“首领, 审判官, 先知, 祭司长”的呢?

⑪答案是神通过“首领(王), 审判官, 先知, 祭司长”来治理, 这就是神政王国。所以, “王, 祭司长, 先知, 祭司长”是预表弥赛亚的职份。但是, 他们这些指导者却逆神而行, 神是“公义的, 断不做非义的事, 每早晨显明他的公义”, 而他们是咆哮的“狮子”, “一点”食物也不留到早晨, “是虚浮诡诈的人”, 以“亵渎圣所, 强解律法”(3, 4)等做出与神相反的行动, 这就是叛逆。

⑫ “我说: ‘你只要敬畏我, 领受训诲, 如此, 你的住处不致照我所拟定的除灭。只是你们从早起来, 就在一切事上败坏自己’(7)。

③这里的“殷勤”指的是他们“从早起来”，即从凌晨开始败坏自己。v即使这样，神仍旧说，现在“你只要敬畏我，领受教训，如此，你的住处不致照我所拟定的除灭”，但他们不仅无视神最后的劝勉，还从早到晚的在一切事上败坏自己。

④有关这一点，历代志下说，“耶和华他们列祖的神，因为爱惜自己的民和他的居所，从早起来差遣使者去警戒他们。他们却嘻笑神的使者，藐视他的言语，讥诮他的先知，以致耶和华的忿怒向他的百姓发作，无法可救”（代下 36:15-16）。

⑤因此，本文耶和华说，“你们要等候我，直到我兴起掳掠的日子。因为我已定意招聚列国，聚集列邦，将我的恼怒，就是我的烈怒，都倾在他们身上。我的忿怒如火，必烧灭全地”（8）。

⑥8节可以说是1-7节的结论，“你们要等候我”，这个部份神通过先知阿摩司说，“以色列啊，我必向你如此行。以色列啊，我既这样行，你当预备迎见你的神”（摩 4:12）。“等候，预备”不是出于好意，而是要他们做好受审判的准备，这是非常可怕的通报。

⑦但是，本文说“招聚列国，聚集列邦”，审判并没有局限于以色列，而会临到列国列邦。“因为那日子要这样临到全地上一切居住的人。你们要时时警醒，常常祈求，使你们能逃避这一切要来的事，得以站立在人子面前”（路 21:35-36），就是这日子。并且“我的忿怒如火，必烧灭全地”，为什么不谈“震怒的火”，而是“忿怒的火”（韩文圣经是嫉妒的火）？1:18节也是“忿怒的火”，我们不能忽视这里，把它看成是小事情。这是神爱的见证，“以法莲哪，我怎能舍弃你？以色列啊，我怎能弃绝你？我怎能使你如押玛？怎能使你如洗扁？我回心转意，我的怜爱大大发动”（何 11:8）。

第二单元(9-13) 所剩下的人

第二单元完全改变了第一单元警告审判的氛围，第二单元说的是恢复“所剩下的人”。

⑧“那时，我必使万民用清洁的言语，好求告我耶和华的名，同心合意地侍奉我”（9）。

⑨9节的内容，韩语圣经并没有翻译出来，实际上这句话是以“但”（钥匙）开始的，从“但”开始，表示与之前的状况是完全反转的，“那时”指的是审判“我的忿怒如火，

必烧灭全地”（8下）以后。(1)“我必使万民用清洁的言语”，原来他们的嘴唇是赞美偶像的，他们的言语是败坏的。(2)“好求告我-耶和華的名”，(3)“同心合意地事奉我”。

⑩“祈祷我的，就是我所分散的民，必从古实河外来，给我献供物(10)，当那日，你必不因你一切得罪我的事自觉羞愧；因为那时我必从你中间除掉矜夸高傲之辈，你也不再于我的圣山狂傲”（11）。“用清洁的言语(9)，除掉矜夸高傲(11)，事奉我”（9）。

⑪如何能发生这样的反转呢？希望大家记住5节的话语，“耶和華在她中间是公义的，断不做非义的事”，因为神是公义的，所以连他所爱的耶路撒冷也临到了审判。正因为知道这些，所以当耶利米看到废弃的耶路撒冷时，他没有发出埋怨，而是告白说“耶和華是公义的”（哀 1:18）。如果神什么也不做就赦免了我们的罪恶，那么这并不能成为公义的行为。所以圣经说，“好在今时显明他的义，使人知道他自己为义，也称信耶稣的人为义”（罗 3:26）。神救赎罪人时所行的事，并不是使神的公义受损，而是显出了“神的公义”（但 9:7, 14），请大家记住这重要的一点。

⑫“我却要在你中间留下困苦贫寒的民，他们必投靠我耶和華的名”（12）。

⑬“在你中间留下(12)，以色列所剩下的人”（13上），再次出现了“剩下的人”。这些人被留下并不是因为他们有什么资格或功劳，“惟有挪亚在耶和華眼前蒙恩(创 6:8)，如今也是这样，照著拣选的恩典，还有所留的余数”（罗 11:5），请不要忘记这是出于“恩典”。

⑭这里说“剩下的人”是“困苦贫寒的民”（12上），这与11节反复强调2次的“高傲”相对比，指的是谦卑的人。说他们是，“以色列所剩下的人必不作罪孽，不说谎言，口中也没有诡诈的舌头；而且吃喝躺卧，无人惊吓”（13）。像这样，在你中间留下”（12, 13），“用清洁的言语，好求告我耶和華的名，同心合意地侍奉我的人(9)，是因为公义的神和他儿子的救赎，这一点我们要铭记。

第三单元(14-20) 应当满心欢喜快乐

第三单元的中心点在“应当满心欢喜快乐”中的欢喜。

⑦ “锡安的民哪”，

① “应当歌唱！”

② “以色列啊，应当欢呼！”，

③ “耶路撒冷的民哪，应当满心欢喜快乐！”（14）。

④ 1章“除灭，剪除”的话一共出现了9次（2, 3, 3, 3, 4, 4, 6, 18, 18），还有“哀号，悲哀，痛痛地哭号”（1:10, 14），那么怎么会反转成“应当歌唱！应当欢呼！应当满心欢喜快乐”？

⑤这是因为9节开头的“但”，1:1-3:8节的“除灭，剪除，哀号，震怒，审判”等，是人类犯罪的结果。但是3:9-20节的“欢欣，快乐”等，是通过神的儿子所行的福音才可能发出的，我们要牢记这是完全的“恩典”。

⑥ 因此，“耶和華”，

① “已经除去你的刑罚”，

② “赶出你的仇敌”，

③ “以色列的王耶和華在你中间”，

④ “你必不再惧怕灾祸”（15）。

⑤

“以色列的王耶和華在你中间”的话语，是对“以马内利”清晰的启示。因此，彰显了禧年的临到，是因着基督救赎的事实。这一点通过“除掉刑罚”的话语显明，如果罪的代价—刑罚，没有任何的牺牲就可以被除掉，那么这将是神的公义所不能允许的，唯有使自己的儿子代替定罪，这刑罚才能被除掉。

⑥ 当日，必有话向耶路撒冷说：“不要惧怕！锡安哪，不要手软！”（16），为什么呢？

因为，耶和華你的神是施行拯救、大有能力的主！

他在你中间必因你欢欣喜乐，默然爱你，

且因你喜乐而欢呼（17）。

⑦ “那时，我必罚办一切苦待你的人，又拯救你瘸腿的，聚集你被赶出的。那些在全地受羞辱的，我必使他们得称赞，有名声”（19），19-20节强调了4次“那时”，“那时”，

① “拯救你瘸腿的”

② “聚集你被赶出的”，

③ “那些在全地受羞辱的” (19), “那时”是指以主耶稣基督的救赎开始, 一直到基督的再临被完成的“那时”。

④ “那时, 我必领你们进来, 聚集你们。我使你们被掳之人归回的时候, 就必使你们在地上的万民中有名声, 得称赞。”这是耶和华说的”(20)。如果“你们被掳之人归回的时候”指的是先知当时, 那么这话语就是以巴比伦俘虏归还为中心, 如果从救赎史的脉络来看, 无可否认这指的是福音时代, “差遣我报告被掳的得释放, 瞎眼的得看见”(路 4:18)。

⑤ “锡安的民哪, 应当歌唱! 以色列啊, 应当欢呼! 耶路撒冷的民哪, 应当满心欢喜快乐!”这是神的邀请, 那么今天“锡安的民”仍然这般欢喜快乐吗? 如果不是, 原因出在哪里呢? 因为“不跟从神”(1: 6), 即弥赛亚约定、福音丧失了。离弃福音, 由“祝福”代替占据福音的位置, 强解律法。请大家在讲台上使福音恢复吧! 只有那样“才不会手软”, 满心欢喜快乐, 阿门!

⑩ 默想一下

① “污秽, 欺压的城”与今天的城有什么区别,

② 责任在于谁呢?

③ 不能满心欢喜快乐的原因在哪里?

④ 通过西番雅书, 你有哪里醒悟与决断?

哈该书

哈该书 全景

主题：我就使这殿满了荣耀

记录圣经的16位先知的活动时期，按着被掳以前、被掳期和被掳以后，分为三个时期。哈该、西番雅、玛拉基是活动于被掳以后时期的先知，他们中间最先被设立的先知是哈该。

被掳以后的时期意味着恢复期，先知们一边警告着耶路撒冷的审判，一边又以恢复的应许使他们充满盼望。当70年俘虏生活结束后，总都所罗巴伯与祭司长约书亚带领着归还的以色列百姓，

最先做的是向神献祭“在原有的根基上筑坛”（拉 3: 3），然后开始重建被火焚烧的圣殿。这时因着亚述王的移民政策成为混血的撒马利亚人，也请求一起建殿。但是，由于拒绝了混血宗教所提出的提义，他们发出了猛烈的敌对。最终，2年后中止了圣殿重建。

以色列处于恢复期的状况，与先知所应许的有很大的不同。先知以赛亚与弥迦说，“末后的日子，耶和华殿的山必坚立，超乎诸山，高举过于万岭，万民都要流归这山”（赛 2:2，弥 4:1），所以百姓们一遇到难关，就以“建造耶和华殿的时候尚未来到”（1:2）为由中止工作。圣殿重建中断了14年之久，渐渐地被人遗忘。这时，神的话临到先知哈该和总都所罗巴伯、祭司长约书亚。

④神责备说，“这殿仍然荒凉，你们自己还住天花板的房屋吗？”（1:4）。

⑤“现在万军之耶和华如此说：你们要省察自己的行为”（1:5）。

⑥“你们撒的种多，收的却少；你们吃，却不得饱；喝，却不得足；穿衣服，却不得暖；得工钱的，将工钱装在破漏的囊中”（1:6）。

⑦“这是为甚么呢？因为我的殿荒凉，你们各人却顾自己的房屋”（1:9）。

先知哈该的信息是，“你们要上山取木料建造这殿，我就因此喜乐，且得荣耀”（1:8）。总都所罗巴伯、祭司长约书亚与剩下的百姓们顺从神的话语，敬畏耶和华，并重新着手于为“神的殿做工”（1:14）。

在这个部份要注意的是，神并不是有什么不足，才要因着人手所造的殿“喜乐，得荣耀”，那么为什么要命令“建殿”呢？神的意图我们要从救赎史的地平线来找，神拯救以色列百姓“出埃及”、脱离法老之手的意图是什么呢？设立帐幕的目的又在哪里呢？我们好好思考的话，会有所醒悟的。

有关神从埃及救出他们的意图，圣经说“他们必知道我是耶和华他们的神，是将他们从埃及地领出来的，为要住在他们中间。我是耶和华他们的神”（出 29:46，利 11:45）。建造帐幕的目的是，“又当为我造圣所，使我可以住在他们中间”（出 25:8），核心就是“为要住在他们中间”。

神曾经有一个瞬间住在他们中间，那就是创世记1-2章的极短的瞬间，最终因着与神同住的-人类的始祖犯了罪，这瞬间便在第3章被破坏了。救赎计划就是恢复这瞬间的事工，因此，先知应许的恢复也是对从巴比伦归还的预表，因着从撒但的俘虏之地归回，表明了神的国度将要恢复。但是，归回的人们期待着这恢复在（他们所在的）当代实现，然而，这恢复只有通过基督的救赎才能被实现，他们并不知道这恢复要在基督再临的时候，才能被完全的实现。

以这样的救赎史脉络来看的时候，“帐幕，圣殿”的真正意义是通过“以马内利”来成就的模型。到那时为止，通过圣殿崇拜维持与神的交通，通过牲畜而献的祭祀，来盼望基督一次献上就被成全的救赎。那么，圣殿重建被中止，并且到了被遗忘的状态，这意味着什么呢？与神之间的交通断了，并且忘记了弥赛亚之

约。这一点通过“你们仍不归向我”(2:17)的话语而显明。在这样的脉络下，神说你们要重建圣殿，早晚献祭，“我就因此喜乐，且得荣耀”(1:8)。

哈该书以4次讲道来代言神4次临到的话语，但是仔细看的话，1章所说的是“建造圣殿”的平面性话语；2章，即第2次到第4次的话语，并不是以物理性的建筑为焦点，而是将焦点对准了成为真圣殿的基督。

“‘你们中间存留的，有谁见过这殿从前的荣耀呢？现在你们看著如何？岂不在眼中看如无有吗？’”(2: 3)，神责备的并不是重建的圣殿“看如无有”，神说“银子是我的，金子也是我的”(2:8)的心情是什么样的呢？“我并不喜欢金子、银子所造的殿，我不是因金子、银子得荣耀的神”。反倒神说，“我就使这殿满了荣耀”(2:7)，“这殿后来的荣耀必大过先前的荣耀”(9)。这指的是成就的弥赛亚之约，“道成了肉身，住在我们中间，充充满满地有恩典，有真理。我们也见过他的荣光，正是父独生子的荣光”(约 1:14)。

2:10-14节说，“便算为圣吗？不算为圣”，这两个提问的意义是什么呢？我们要留意，这是建造圣殿的中途说的话。因为所罗门建造圣殿的时候，神显现警告说，“论到你所建的这殿，你若遵行我的律例，谨守我的典章，遵从我的一切诫命，我必向你应验我所应许你父亲大卫的话。我必住在以色列人中间，并不丢弃我民以色列”(王上 6:12-13)。神警告说，如果你侍奉别的神，“我就必将以色列人从我赐给他们的地上剪除，并且我为己名所分别为圣的殿，也必舍弃不顾”(王上 9:7)。神也同样警戒从俘虏之地归回的人，比起物理性的圣殿，你们心中的圣殿要被净化。

哈该书以“建造这殿”(1:8)开始，“为神的殿做工”(1:14)，只看到了中止的圣殿重建的内容，并没有“圣殿”完工的内容。所以，要注意的是，以重建圣殿开头的哈该书，并没有以称为圣殿的“建筑物”来结束，而是以“我必以你为印，因我拣选了你”(2:23)的“你”，一个“人物”来结尾。

这个“你”，第一层意思可以说是所罗巴伯，但他只是预表人物，“我拣选了你，以你为印”，这里说的最终的“你”是指向基督的应许，是的，神国的恢复，并不是以称为圣殿的建筑物就能完成的，而是要通过称为“你”的-基督的代赎才能寻找那丢失的百姓-“我们”。圣经说“各房靠他联络得合式，渐渐成为主的圣殿。你们也靠他同被建造，成为 神藉著圣灵居住的所在”(弗 2:21-22)。神要寻找的并不是用金子、银子做的圣殿，而是用自己的百姓建造的圣

殿，他要住在他们中间，他因此为喜乐，这个部份我们要铭记，阿门！

1章 建造圣殿，我就因此喜乐

⁸你们要上山取木料建造这殿，我就因此喜乐，且得荣耀。”这是耶和華说的。

哈该书记录了耶和華话语的“临到和日期”，观察这里我们可以知道神的话语4次(1:1-15, 2:1-9, 2: 10-19, 2:20-23)临到哈该。首次临到的话语中心是“你们要上山取木料，建造这殿，我就因此喜乐，且得荣耀”，这话语临到哈该是中止重建圣殿14年之久的大流士王第二年六月初一日。

一共分为三个单元来察看。

第一单元(1-6) 你们要省察自己的行为

第二单元(7-11) 建造这殿，我就因此喜乐

第三单元(12-15) 我与你们同在

主题：建造这殿，我就因此喜乐

①如果从救赎史的脉络来看“建造圣殿”的命令，最初的命令是出埃的当时，神在西奈山向摩西所说的，“你看！这是立约的血，是耶和華按这一切话与你们立约的凭据”(出 24:8)。为什么神要“在他们中间建造居住的圣所”呢？

②曾是法老奴隶的雅各子孙，因着逾越节羔羊的血得以被救赎，被称为“神的百姓”(出 6:6-7)，其目的是什么呢？“他们必知道我是耶和華他们的神，是将他们从埃及地领出来的”(出 29:46)。再重复一遍，神现在降临在西奈山，因为那里有他自己的百姓。但是，神所愿的不是西奈山，而是与百姓们“一起”居住，因为这是神国的恢复。

③ 曾经有“一起”居住过的时候，只不过是创世记1-

2章的短暂的瞬间而以，“因一人犯罪，罪便入了这世界”，因着罪在创世记第3章破坏了与神的同住，救赎计划就是恢复这同住的事工。因此，要建造“一起”居住的场所和圣殿。但是，象征神住在他们中间的至圣所被幔子遮住了，这种状态可以说是一起居住吗？问题是挡在神与百姓之间的幔子无法除去，只有通过基督的代赎才能被除去，这是圣经所见证的。为了给予启示，所以赐下了帐幕的设计图。

④但是，从俘虏之地归回的以色列百姓，在圣殿重建中止14年以后，他们处于遗忘圣殿的状态，这想要说的是什么呢？这见证他们忘记了神向亚伯拉罕所应许的弥赛亚之约。即他们失去了对‘为除掉幔子而来的弥赛亚’的盼望。

⑤所以，“建造圣殿”指的不是建造物理性的建筑物，而是催促他们恢复对弥赛亚的盼望。这一点，通过“在你们手下的各样工作上，我以旱风、霉烂、冰雹攻击你们，你们<仍不归向我>”（2:17）的话语显明出来。所以，神说，“你们要上山取木料建造这殿，我就因此喜乐，且得荣耀”（1:8）。

第一单元(1-6) 你们要省察自己的行为

“现在万军之耶和华如此说：你们要省察自己的行为”（5，7）。

①“大利乌王第二年六月初一日，耶和华的话藉先知哈该，向犹大省长撒拉铁的儿子所罗巴伯，和约撒答的儿子大祭司约书亚说”（1），

②神的话语通过先知哈该向“总都所罗巴伯，大祭司长约书亚”传达。他们是带领42,360名百姓从巴比伦第1次回归（拉 2:2，64）的指导者。“所罗巴伯”是记录在大卫族谱（太 1:12）上的大卫的子孙-王族，还有“约书亚”是继大祭司长“西莱雅→约撒答→约书亚”（代上 6:14）的亚伦的子孙。

③这一点非常重要，如果说神的百姓遭到巴比伦灭亡，是因着指导者的责任，那么回归后，为了防止这种恶循环的重演，就需要能正确引导百姓的指导者。所以，神的话语“临到所罗巴伯，和约撒答的儿子大祭司约书亚”（1）。

④这个部份，复活的主通过约翰写信给7个教会的时候，以收信者为“教会的使者”而显明。在这样的脉络下，今天最先要倾听“神话语”的对象是指导者自己，这一点希望大家有所醒悟。因为教会的堕落与腐败的责任没有辩明的余地，全在于教会的指导者，因此为了更新，需要有指导者特别的决断才行。

耶和华的第1次命令

②

万军之耶和华如此说：“这百姓说：‘建造耶和华殿的时候尚未来到’（2），这是神说的第一句话语。

① 那么，圣殿重建是如何开始的，为什么被中止，我们需要来查考一下。从俘虏之地归回后，首先做的事情是什么呢？大祭司长约书亚与总都所罗巴伯，还有“他的兄弟们，一起建造了神的祭坛，然后接着摩西在律法上所记录的，在坛上向神献燔祭”。重建圣殿以先，先建了“祭坛”向神献燔祭。如此，恢复了与神中断70年之久的交流。

② 需要注意的是祭坛建在哪里的部份，“他们在〈原有的根基〉上建坛，又在其上向耶和华早晚献燔祭”（拉 3:2-3），“原有的根基”指的是所罗门建圣殿时的根基（代下3:1），是大卫曾经筑坛的根基（代上 21:26），摩西在去世之前曾对他们说，你们各人不要在各城向神献逾越节的祭，“在耶和华你神所赐的各城中，你不可献逾越节的祭”（申 16:5），这是摩西命令的地方。神命令亚伯拉罕将独生的儿子以撒带来，在我所命令的地方献为燔祭（创 22:2），神所指定的地方，就是基督成为代赎祭物的根基。因为“原有的根基”是信仰唯一的根据。

③ 然后记录说，“百姓到了耶路撒冷神殿的地方。第二年二月，被掳归回耶路撒冷的人都开始兴工建造”（拉 3:8）。那时，以色列与亚述的混血族—“撒玛利亚人”请求说，请容我们与你们一同建造，但是遭到了断然的拒绝，“我们建造神的殿与你们无干”（拉 4:2-3）。如果允许的话，虽然建造的事情会很容易，但是以后会成为混血宗教。

④ 于是，以此为原因，他们开始妨碍和控诉，最终“在耶路撒冷神殿的工程就停止了，直停到波斯王大流士第二年”（拉 4:24），以斯拉记与哈该书是互相连接的。当面临这样的难关时，人类的本性就是“以此为借口辩明”，‘建造耶和华殿的时候尚未来到’（2）。像这样，14年的岁月磨灭了他们归回后，最先在“原有的根基”上向神献燔祭的热情，现在正以遗忘的状态在沉睡。

⑤ 神称他们为“这百姓”（2中），好像是别人的百姓一样，这是因为他们与神的关系疏远了。相反，称神为“万军之耶和华”，“万军之耶和华”在整本圣经中仅出现过38次，但是在哈该书就出现了13次，这是有意进行强调的话语，这样强调是为了激励恐惧、畏缩的百姓，是为了给他们增加勇气。

耶和华的第2次命令

③ “那时耶和華的話臨到先知哈該說：“這殿仍然荒涼，你們自己還住天花板的房屋嗎？”(3-4)，神在質問他們，這是神第2次說話。

Ⓐ “天花板的房屋”與“這殿仍然荒涼”相對比，你們那樣放置“荒涼的殿”，而你們的房屋卻如此堅固，裝飾的如此美麗。大衛虧欠地对先知拿單說，“看哪，我住在香柏木的宮中，神的約櫃反在幔子里”(撒下 7:2)。

④ “現在萬軍之耶和華如此說：你們要省察自己的行為”(5)。

Ⓒ7節也出現了“省察自己行為”的話語，在這裡一共說了兩個方面。第一，(1) 反省“你們的行為，你們所做的”；第二，(2)看看結果是怎麼的，你們得到的是什麼。這一點通過下面的話語顯明出來，

⑤ “你們撒的種多，收的卻少；你們吃，却不得飽；喝，却不得足；穿衣服，却不得暖；得工錢的，將工錢裝在破漏的囊中”(6)。

Ⓐ 所以，他們雖然像智慧人，實際上卻成了愚蠢，白費辛苦。

第二單元(7-11) 建造聖殿，我就因此喜樂

萬軍之耶和華如此說：“你們要省察自己的行為”(7)，神反復的催促，

Ⓐ “你們要上山取木料建造這殿，我就因此喜樂，且得榮耀。”這是耶和華說的”(8)，這句話可分為三句來看，(1) “建造聖殿”，(2) “我就因此喜樂”，(3) “且得榮耀”。

Ⓑ 從俘虜之地歸回以後，要建造的第2聖殿的規模遠遠不極所羅門建造的聖殿，所以看到過第1聖殿的老人們“大聲哭號”(拉 3:12)。神也說“現在你們看著如何？豈不在眼中看如無有嗎？”(2:3)。那麼，創造主萬軍之耶和華是要通過這個建築物“得喜樂和榮耀”嗎？

Ⓒ “你們要上山取木料建造這殿”(8)，這裡的“木料”與2:8節的“銀子是我的，金子也是我的”形成了鮮明的對比。“上山取木料建造這殿”，會讓人聯想起木屋。所以，我們要从救贖史的脈絡里來尋找神的意思。神何時喜樂，何時得榮耀呢？不是通過像羊、牛一樣的牲畜，也不是通過人手所造的建築物。是通過“尋找失去的羊”(路 15:6)，即只有把自己丟失的百姓找回來的時候，才有喜樂，並得榮耀。

Ⓓ 重復一遍，只有當他們建造聖殿，向神獻上敬拜，恢復與神疏遠的交流

时，神才会“因此喜乐，且得荣耀”。换一种说法，站在人类的立场上，只有在弥赛亚的应许里，才有“喜乐和荣耀”；站在神的立场上，唯有通过弥赛亚的代赎，神才能得到“喜乐和荣耀”。主在钉十字架前说，“父啊，愿你荣耀你的名”（约 12:28），神说“这是我的爱子，我所喜悦的”（太 3:17）。所以，称为“圣殿”的建筑物，就好像是一个装物品的器皿而以。

⑥ “你们盼望多得，所得的却少；你们收到家中，我就吹去。这是为甚么呢？因为我的殿荒凉，你们各人却顾自己的房屋”（9）。

① 如果将这句话“因为我的殿荒凉，你们各人却顾自己的房屋”，看作是教训，那么就是颠倒了“优先顺序”，会弱化这里的核心，这一点我们要考虑到。如果那样会让人觉得神的意思是‘比起神的家，你们竟先造了自己的家’，会起到浮光掠影的作用。神向建造圣殿的所罗门显现，并且说“我为己名所分别为圣的殿，也必舍弃不顾”（王上 9:7），我们来思想一下神这样说的意图是什么。

② “在你们手下的各样工作上，我以旱风、霉烂、冰雹攻击你们，你们仍不归向我”（2:17），根本性的问题在他们（离开神的人）的心里，那你能说出圣徒的心向神回转是什么意思吗？挪亚在方舟内得到了拯救，以色列百姓在洒有逾越节羔羊之血的大门内得到救赎。因此，无论是新约、旧约，向神回转意味着归回到弥赛亚之约里面、基督耶稣里面、福音里面。因为只有基督耶稣里面才有救赎、和与神之间的交通，除基督以外别无拯救。

③ 阿摩司书4章里，“你们仍不归向我”的话反复出现了5次。“在你们各处粮食缺乏(6)，喝不足(8)，以旱风、霉烂攻击你们(9)，降瘟疫在你们中间(10)，倾覆你们中间的城邑”（11），“你们仍不归向我”。他们到最后仍不归向弥赛亚之约，最终因拜偶像而灭亡。

④ 哈该书说，“所以为你们的缘故，天就不降甘露，地也不出土产。我命乾旱临到地土、山冈、五口、新酒和油，并地上的出产、人民、牲畜，以及人手一切劳碌得来的”（10-11）。

⑤ 他们认为神这样做，是因为他们不建造圣殿，但这只是表面上的理由，神曾将美丽雄伟到极致的所罗门圣殿丢弃了。神说，“我儿，要将你的心归我”（箴 23:26），所以，从救赎史的观点来看“我的殿荒凉”，指的是“弥赛亚应许”被荒废。因此，他们心里的圣殿，即心荒凉了。

⑥ 圣经需要注释，讲解也是有益的，但是，“谁曾知道主的心去教导他呢？但我们是基督的心了”（林前 2:16），这里用“主的心”去教导指的是讲道，没有“心”的讲道，好像是响的锣一样。神在哈该书上的心意，我们通过第2章会

更加的明确知道。

第三单元(12-15) 我与你们同在

⑧ “那时，撒拉铁的儿子所罗巴伯和约撒答的儿子大祭司约书亚，并剩下的百姓，都听从耶和华他们神的话，和先知哈该奉耶和华他们神差来所说的话；百姓也在耶和华面前存敬畏的心”（12），

⑨ 有关这个部份，我们来思想一下先知们被设立的时代性背景，这样会得到很大的帮助。波斯王居鲁士下令，“在耶路撒冷重建耶和华-以色列神的殿”（拉 1:3）是在B.C. 538年。归回以后，经过2年准备的时间，便开始着手于建造第2圣殿，但是2年以后，工程被中断，一共被放置了14年之久，在这个时候神设立了先知哈该，西番雅先知是两个月以后被神设立的，他与哈该一起同工。

⑩ 通过这些说明了两点，第一，从俘虏之地归回后，哈该是第一位先知；第二，见证了这个需要先知的时代，正趋向错误。等待了14年之久的神，最终同时设立了哈该和西番雅两位先知，问题是他们对于先知的话是如何反应的。

⑪ 当然，所罗巴伯和约书亚，“并剩下的百姓，都听从耶和华他们神的话，和先知哈该奉耶和华他们神差来所说的话；百姓也在耶和华面前存敬畏的心”（12）。这里需要注意的部份是“剩下的百姓”，14节也反复说到了“剩下的百姓”。这里显明的是从俘虏之地归回的“剩下的人”与之前的百姓们是有所不同的。

⑫ 对于之前的百姓，神说“自从你们列祖出埃及地的那日，直到今日，我差遣我的仆人众先知到你们那里去，每日从早起来差遣他们。你们却不听从，不侧耳而听，竟硬着颈项行恶，比你们列祖更甚”（耶 7:25）。“我的民偏要背道离开我，众先知虽然招呼他们归向至上的主，却无人尊崇主”（何 11:7），他们仍然不听。

⑬ 但是，“剩下的百姓”听从了神借着先知所说的话，这是令人惊讶的变化。当他们听从的时候，那时，耶和华的使者哈该奉耶和华差遣对百姓说：“耶和华说：〈我与你们同在〉”（13）。

⑭

“我与你们同在”的话语是1章的核心。剩下的百姓们“听从”神的话事，“敬畏神”，因此神回答说，“我与你们同在”，其实这已是圣殿的完成了，圣殿并不是别的。在救赎史里，被神使用的所有人，他们的原动力都来自“我与你们同在”的话语。

⑩ “耶和华激动犹大省长撒拉铁的儿子所罗巴伯和约撒答的儿子大祭司约书亚，并剩下之百姓的心，他们就来为万军之耶和华他们神的殿做工” (14)，

① “激动”与“感动”是一样的意思，圣经说，“耶和华为要应验借耶利米口所说的话，就激动汉斯王塞鲁士的心”，于是“一切被神激动他心的人，都起来要上耶路撒去建造耶和华的殿”（拉 1:1, 5）。“激动剩下之百姓的心”，即将他们的心，“再如火挑旺起来”（提后 1:6）。所以，“他们就来为万军之耶和华-他们神的殿做工，这是在大流士王第二年六月二十四日”（15）。B. C. 534年中断的工程，在B, C, 520年，即隔了14年才得以被重建。

②以斯拉记这样谈论这个场面，“那时，先知哈该和易多的孙子撒迦利亚奉以色列神的名，向犹大和耶路撒冷的犹大人说劝勉的话。于是，撒拉铁的儿子所罗巴伯和约萨达的儿子耶书亚，都起来动手建造耶路撒冷神的殿，有神的先知在那里帮助他们”（拉 5:1-2）。弟兄啊，现在到了结论部份，也许你会有所醒悟，愿你也能成为“靠他同被建造，成为神藉著圣灵居住的所在”（弗 2:22）。

③ 默想一下

① 对于‘你们要省察自己行为’的话语，你是否有所省察呢？

② 有关‘因此喜乐，且得荣耀’的救赎史意义；

③ 剩下之人的反应与神的保障。

2:1-9节 我就使这殿满了荣耀

‘我必震动万国。万国的珍宝必都运来，我就使这殿满了荣耀。

’这是万军之耶和华说的。

2:1-9节的话语，是第1次临到话语大约50天过后，圣殿建筑已经开始4周的时候，神赐下的第2次话语。虽然一共只有9节，却是如同珍宝的话语，所以我们单独来察看这9节。这里可以说是哈该书的中心，中心话语是“我就使这殿满了荣耀”。1章以开始“为神的殿作工”（1:14-15）结尾，建筑物或人类的心如同器皿一样，重要的是用什么来添满。神说，“我就使这殿满了荣耀”，为了赐下这样的话语，神的话语第2次临到。

一共可分为两个单元来察看。

第一单元(1-5) 你当刚强

第二单元(6-9) 后来的荣耀必大过先前的荣耀

主题：我就使这殿满了荣耀

①摩西照着神命令的设计图建造帐幕的时候，“当时，云彩遮盖会幕，耶和华的荣光就充满了帐幕”（出 40:34），要有多么的充满，以至于摩西说，无法进入会幕。

②所罗门按着神所说的建造圣殿，向神献殿的时候，“耶和华的荣光充满了殿。因耶和华的荣光充满了耶和华殿，所以祭司不能进殿”（代下 7:1-2）。

③会幕与圣殿是“道成了肉身，住在我们中间”的以马内利的模型，因此，“充充满满地有恩典有真理，我们也见过他的荣光，正是父独生子的荣我”（约 1:14）是已经被成就的了。神现在正处于成就当中，所以神说，“我就

使这殿充满了荣耀，这殿后来的荣耀必大过先前的荣耀”（9）。

③ 神说要建造圣殿的意图是什么呢？为什么需要圣殿呢？一共有三点。第一，通过敬拜与神交通；第二，通过赎罪祭思想（不遗忘）弥赛亚之约；第三，在苦难与试探中，靠着对弥赛亚的盼望生活下去。

第一单元(1-5) 你当刚强

① “七月二十一日，耶和華的話臨到先知哈該說：“你要曉諭猶大省長撒拉鐵的儿子所羅巴伯和約撒答的儿子大祭司約書亞，並剩下的百姓”（1-2），曉諭什么呢？

② “你们中间存留的，有谁见过这殿从前的荣耀呢？现在你们看着如何？岂不在眼中看如无有吗？”。从俘虏之地归回后，重建的第2圣殿照比全盛时期所罗门建造的圣殿差太远了。因此，以斯拉记记录称，见过旧殿的老年人“大声哭号”（拉 3:12）。

③ “耶和華說：‘所羅巴伯啊，雖然如此，你當剛強！約撒答的儿子大祭司約書亞啊，你也當剛強！這地的百姓，你们都當剛強做工’（4上），神不是在责备圣殿的简陋，而是在激励他们。

④ 这激励是圣殿重建开始一个月以后，神赐下的话语。从这里我们可以知道他们有两方面的灰心，第一，他们把自己所做的事情看如无有，所以产生了灰心，这一点从神的话语“银子是我的，金子也是我的”和“这殿后来的荣耀必大过先前的荣耀”中显明出来。

⑤ 第二，敌人的妨碍，所以神对总都、大祭司长说，“你当刚强”，又对剩下的百姓说“你们不要惧怕”（5）。这种“内忧外患”的试炼会伴随着每一个神的仆人。使徒保罗说，“我们从前就是到了马其顿的时候，身体也不得安宁，周围遭患难，外有争战，内有惧怕”（林后 7:5）。比起外在的患难，内在贫弱引起的停滞更使主的仆人感到无力。所以，保罗激励说，“我们行善，不可丧志；若不灰心，到了时候就要收成”（加 6:9）。

⑥ 本文神给予保障地说，“因为我与你们同在，这是万军之耶和華說的”（4下）。

⑦ 神为了完成救赎计划，使用了“亚伯拉罕、以撒、雅各、摩西、约书亚、大卫、彼得、约翰、保罗”等众多的仆人。这些人按肉体来说是“软弱、卑贱、被蔑视、一无所有的人”（林前 1:26-29），这样的人之所以能够担当被赋予的使

命，是因为原动力来源于神的话语—“我必与你同在”（出 3:12）。

⑤那么，主赐下至上命令，并给予保障的话语是什么呢？是“我要赐给你们大的礼拜堂，我要赐给你们宣教资金”吗？不是的，主说的是，“我就常与你们同在，直到世界的末了”（太 28:20），对此我们可用什么来回应呢？要用“信心”来回应，因为主曾说：“我总不撇下你，也不丢弃你”，所以我们可以放胆说：“主是帮助我的，我必不惧怕；人能把我怎么样呢？”（来 13:5-6）。

⑤“这是照著你们出埃及我与你们立约的话。那时，我的灵住在你们中间，你们不要惧怕”（5）。

⑥神用两点来激励他们，第一，对他们说了“应许的话语”，那么这个应许指的是什么呢？从文脉上来看，应该是与前一节“我与你们同在”相关联的，用一句话来总结，就是“我要以你们为我的百姓，我也要作你们的神”（出 6:7, 29:45, 申 29:13），是这样的应许，并且这不是因着律法来完成的，惟有靠着弥赛亚的应许才能被完成。

⑥第二，“我的灵住在你们中间”，“我的灵”指的是圣灵，旧约圣经里有这样的保障，对于我们来说是一个大的挑战，因为旧约时代也有圣灵的事工。摩西哀叹说，“这百姓岂是我怀的胎，岂是我生下来的呢？管理这百姓的责任太重了，我独自担当不起”，然后神说，“我要在那里降临与你说话，也要把降于你身上的灵分赐他们，他们就和你同当这管百姓的重任，免得你独自担当”（民 11:12, 17）。圣经说，“耶和华的灵离开扫罗，有恶魔从耶和华那里来扰乱他”（撒上 16:13-14）。

⑥何况神说，“在末后的日子，我要将我的灵浇灌凡有血气的”（徒 2: 17），神用自己儿子的血为新约的圣徒们立了“新约定”，“岂不知你们是神的殿，神的灵住在你们里头吗？”（林前 3:16），被“圣灵”浇灌，指的是再也不需要安慰和激励了。再稍微引用一下其他的话语，“岂不知圣徒要审判世界吗？岂不知我们要审判天使吗？岂不知你们的身子基督的肢体吗？岂不知你们的身子就是圣灵的殿吗？”（林前 6:2, 3, 15, 19），我们的心持续被提醒，是为了使我们明白自己的正体性（身份）。“立约的话和我的灵住在你们中间，你们不要惧怕”，如果不将正体性遗忘的话，那么信仰生活将会掀起大革命。

第二单元(6-9) 后来的荣耀必大过先前的荣耀

⑥ “万军之耶和华如此说：‘过不多时，我必再一次震动天地、沧海与旱地。我必震动万国’（6-7上）。

③第二单元的核心语在神要以主权来完成的-“我”，“我”一共出现了3次（6，7，9），“万军之耶和华说的”一共出现了5次，指出这一切都是神要行的事情。“我必再一次震动天地、沧海、旱地，我必震动万国”，21节也重复说到，“我必震动天地”。

④ 首先，震动“天，地，海，万国”的时候指的是何时呢？这里有双层意义。第一，指的是基督的初临，神降临在西奈山的时候，“到了第三天早晨，在山上雷轰、闪电和密云，并且角声甚大，营中的百姓尽都发颤”（出19:16），圣子神离开荣耀的宝座，披戴人类的身体降临这地的“以马内利”事件，是多么令人惊讶的事件啊！因此，除此以外“我必震动天地、沧海和旱地”，再没有其他的表达可以来形容了。是有多么的震动，才会使世界历史分为主前和主后啊！希望大家不要用人类的理性来计算这个事情，而是用信心来相信。

⑤ 第二，“我必震动万国”，这指的是基督的再临，希伯来书说，“当时（降临西奈山）他的声音震动了地，但如今他应许说：“再一次我不单要震动地，还要震动天”（来12:26）。

⑥ 那么是如何“震动”的呢？对此希伯来书12:27节给予说明，“这再一的话，是指明被震动的，就是受造之物都要挪去，使那不被震动的常存”（来12:27）。补充说明的话，是现在的世界要震动，虽然是衰残、凋谢的荣华，但神想要建设的弥赛亚王国，是不会震动的，是永恒的国度。所以圣经说，“我又看见一个新天新地。因为先前的天地已经过去了，海也不再有了”（启21:1）。彼得将这称为是“活泼的盼望”，同时他又说，“可以得著不能朽坏、不能玷污、不能衰残、为你们存留在天上的基业”（彼前1:3，4）。

⑦ 这样说过以后，本段落的主题就成了“万国的珍宝必都运来，我就使这殿满了荣耀，

这是万军之耶和华说的”（7下），问题是“万国的珍宝必都运来”的“珍宝”指的是什么呢？大概可以提出两种解释，第一，从文字上来看“万国的珍宝”是他们献过来的（参考，赛60:9，启21:26）；第二，可解释为“万国仰慕的基督”。

⑧ 整理7-9的话，

- (1) “我必震动万国”，
- (2) “万国的珍宝必都运来”，

(3) “我就使这殿满了荣耀”，

(4) “这殿后来的荣耀必大过先前的荣耀”，

(5) “在这地方我必赐平安，这是万军之耶和华说的” (7-9)，这里的文脉以“震动”开始，以“平安”结束。

⑦ 首先，从“银子是我的，金子也是我的” (8) 话语开始来思想。

⑧ 这是在安慰那些将重建的圣殿看如无有而大大哭泣的人，即好像我所愿的有什么不足一样，我要的不是“金子和银子”。在这样的脉络下，神说“万国的珍宝必都运来”，可以说正确的答案是对基督的象征。从文脉上来看的时候，焦点还是在于基督，并不是物质性的“珍宝”。

⑨ 这一点，从神的话语中可以知道，“这殿后来的荣耀必大过先前的荣耀。在这地方我必赐平安，这是万军之耶和华说的” (9上)。

⑩ “这殿后来的荣耀必大过先前的荣耀”，这是什么意思呢？不是指第2圣殿的荣耀要大过所罗门圣殿的荣耀，神说这话并不是从物理性的层面来说的。所以，“银子是我的，金子也是我的”显出了那样的意义。

⑪ 然后，神说“在这地方我必赐平安，这是万军之耶和华说的” (9下)，

⑫ 指出从万国聚集来的金银财宝并不能得到“平安”，惟有在基督里才能得到“恩惠与平安”。神通过先知以西结说，“我的仆人大卫必作他们的王，直到永远。并且我要与他们立平安的约，作为永约。又在他们中间设立我的圣所，直到永远” (结 37:25-26)，神在这里应许“要赐下和平之约”。从这样的文脉来看的时候，本段落的主题并不是‘基督和万国的珍宝都必运来’的两个主题，只有一个主题，那就是基督，所以我们要集中于基督来看。

⑬ 使徒彼得说，“所以，他在你们信的人就为宝贵，在那不信的人有话说：“匠人所弃的石头，已作了房角的头块石头” (彼前 2:7)，他说 基督是“宝贵 (宝贝)”。使徒保罗说，“我们有这宝贝放在瓦器里”，“基督荣耀的福音” (林后 4:7, 4) 就是宝贝。这与主说的比喻是相通的，“天国好像宝贝藏在地里，天国又好像买卖人寻找好珠子” (太 13:44, 45)。结论是“这殿后来的荣耀”，如果这指的是以实际的“圣殿”而来的基督，那么“万国的珍宝”也是万国仰慕的象征对象-基督。这是神第二次临到先知哈该的话语，我们已经是拥有这宝贝的人。

⑭ 本段落 (2:1-9) 结束之前，还剩下需要确认的事情，那就是神所行的事与我们要做的事是什么，首先来看神要行的事情。

(1) “我与你们同在” (4)，

(2) 赐下“约定与圣灵” (5) 的事，

- (3) “震动天地、沧海与旱地” (6)的事,
- (4) “我就使这殿满了荣耀的事” (7),
- (5) “万国的珍宝必都运来”的事,
- ㉞ “我必赐平安” (9)的事等, 这一切都是神应许要行的。

㉟ 那么相信这应许的我们要做的事情是什么呢? 就是强调了3次的“你们都当刚强做工”(4)。使徒保罗激励说, “我亲爱的弟兄们, 你们务要坚固, 不可摇动, 常常竭力多做主工, 因为知道你们的劳苦, 在主里面不是徒然的”(林前15:58), 阿门!

⑩ 默想一下

- ㉑ 激励以色列‘不要惧怕, 当刚强做工’的意图是什么?
- ㉒ “震动万国”的意思是什么?
- ㉓ 有关“这殿后来的荣耀必大过先前的荣耀”;
- ㉔ 有关神要行的事与我们要做的事。

2:10-23节 到那日, 我必以你为印

²³万军之耶和华说: 我仆人撒拉铁的儿子所罗巴伯啊, 到那日, 我必以你为印, 因我拣选了你。这是万军之耶和华说的”

2章第二段落(10-23)的内容由神第3次(10-19)和第4次(20-23)向哈该临到的话语构成。第3, 4次的话语, 在圣殿重建3个月后的大流士王第二年九月二十四日临到先知哈该。虽然是同一天临到的话语, 但是所指的对象不同, 第3次是神向全体百姓说的话, 第4次是神向所罗巴伯一人说的预言, 这一点我们要留意。本段落的核心是神向所罗巴伯所说的话语, “到那日, 我必以你为印”, 这句话也是哈该书整体的核心。

一共可分为三个单元来察看。

第一单元(10-14) 献上的物必算污秽

第二单元(15-19) 你们要追想, 我必赐福与你们

第三单元(20-23) 我必以你为印

主题：到那日，我必以你为印

③我们要留意20-23节神的话语临到的对象是所罗巴伯，是有局限性的。哈该书里“所罗巴伯”的名字一共出现了7次(1:1, 12, 14, 2:2, 4, 21, 23), 每一次出现的时候都与大祭司长约书亚一起，唯独(20-23)节里是单独说的，这一点我们要注意。

④这个部份我们要留意的是时代性的背景，现在以色列没有“王”。神曾对大卫说，“你的家和你的国，必在我面前永远坚立。你的国位也必坚定，直到永远”(撒下 7:16)神设立的“王位”，即向着基督成就的王位要断了吗？

⑤对此给予的回答，通过马太福音记录的耶稣的族谱可以来证明。“迁到巴比伦之后，耶哥尼雅(约雅敬王)生撒拉铁，撒拉铁生所罗巴伯”(太 1:12)，大卫的王位没有中断，继续传承下来了，本书所说的“撒拉铁的儿子所罗巴伯”(1:1, 14)显示了大卫血统通过所罗巴伯接续传承下来。

⑥在这样的脉络下，神对所罗巴伯说，“到那日，我必以你为印”(23上)，这指的是立他为“王”。神指着约雅敬王说，“我右手上带印的戒子”(耶 22:24)，但是，这里说的“我必以你为印”的话语，指的并不是向所罗巴伯要成就的事实，而是对基督明确的预表(撒 3:8)，这就好像是对死了数百年的大卫所说的预言一样，“我的仆人大卫必作他们的王；众人民必归一个牧人”(结 37:24)。哈该书以称为‘圣殿’的建筑物开始，然后以基督的代表人“你”来结束。

第一单元(10-14) 献上的物必算污秽

①“大利乌王第二年九月二十四日，耶和華的话临到先知哈该说：万军之耶和華如此说：你要向祭司问律法说”(10-11)，神让他问两点，这是神第3次向哈该说话。

② 第一，“若有人用衣襟兜圣肉，这衣襟挨著饼，或汤，或酒，或油，或别的食物，便算为圣吗？”(12上)，“祭司说：不算为圣”(12下)，他回答的是不算为圣。

③ 第二，哈该又说：“若有人因摸死尸染了污秽，然后挨著这些物的哪一样，

这物算污秽吗？”(13上)，“祭司说：必算污秽”(13下)。

④ 问题是这些意味着什么呢？这是以什么样的意图来说的话呢？若从结论开始说起的话，以色列百姓们第一“不圣洁”，第二“污秽”。我们要留意这话语是在重建圣殿的途中神临到先知哈该的，因为神对建殿的所罗门也说了这样警告的话，“论到你所建的这殿，你若遵行我的律例，谨守我的典章，遵从我的一切诫命，我必向你应验我所应许你父亲大卫的话。我必住在以色列人中间，并不丢弃我民以色列(王上 6: 12-13)，倘若去事奉敬拜别神，我为己名所分别为圣的殿，也必舍弃不顾”(王上 9:6-7)。

⑤ 如果是这样，那么神说这话的意图就很明确了，神所喜悦的并不是圣殿建筑物有多么华丽，他愿的是百姓们心中的圣洁。所以，在一个单元，神三次强调了“追想”(15, 18, 18),即回头思想。

③ 于是哈该说：“耶和华说：‘这民这国，在我面前也是如此；他们手下的各样工作都是如此；他们在坛上所献的也是如此’(14)。“污秽”的话按着教训来看好像是追求升华，但是按着神学来看，显出了凭着己力无法达到圣洁，靠着自己的力量是无法达到救赎的，这一点我们不可忽视。

第二单元(15-19) 你们要追想，我必赐福与你们

④神说，“现在你们要追想此日以前，耶和华的殿没有一块石头垒在石头上的光景”(15)，这是接续第3次临到的话语。

① “耶和华的殿没有一块石头垒在石头上的光景”指的是耶路撒冷要被灭亡的时候。这是要他们追想大约80年前，当时的列祖们所行的事，即你们要好好思想一下。

② “在那一切日子，有人来到谷堆，想得二十斗，只得了十斗；有人来到酒池，想得五十桶，只得了二十桶。在你们手下的各样工作上，我以旱风、霉烂、冰雹攻击你们”(16-17上),即神降下惩罚。

⑤ 虽然如此，“你们仍不归向我”(17下)，这样的灾难是对他们要转回归向神的呼召。

① 但是，“你们仍不归向我”的具体性意思是什么，我们需要深刻来思想一下。因为在同是从俘虏之地归回后设立的玛拉基书里说，“我们如何才是转向呢”(3:7),他们在辩解不知道自己的罪，也不知道转向神的方法。仔细看圣经的

话，会发现一个共同点，那就是他们一边犯着罪，却又不知道自己在犯罪。

⑥ 我们也不是例外，所以要带着警觉心来看“你们仍不归向我”这句话语，并且要转回归向神。这里所说的并不是燔祭，即不献上敬拜，也不是指他们不遵守节期。形式化的宗教人在这样的事上反倒做得更彻底，看一下主当时的法利赛人，他们因着遵守这些仪文，就能说与神的关系是正确的吗？不是的，神所愿的“归回”是回到弥赛亚之约里面来，是维护福音。如果想与神之间有正确的关系，那么只有来到基督里才有可能。

⑥神再次催促说，“你们要追想此日以前，就是从这九月二十四日起，追想到立耶和华殿根基的日子”（18）。

⑥a 这是要他们回想从俘虏之地归回后建造的圣殿地带，即只立了基础，然后放置14年之久。“仓里有谷种吗？葡萄树、无花果树、石榴树、橄榄树都没有结果子”（19上），为什么会这样呢？原因在哪里呢？仍然是因为“你们不归向我”。

⑦ “从今日起，我必赐福与你们”（19下）。

⑦a 因为他们听了先知哈该的责备后，马上醒悟过来，一起重建圣殿，这就是“归向神”的证据，所以神说“从今日起，我必赐福与你们”，以上就是神第3次临到哈该的话语。

第三单元(20-23) 我必以你为印

⑧ “这月二十四日，耶和華的话二次临到哈该说：“你要告诉犹太省长所罗巴伯说”（20-21上），这是第4次，即神最后临到的话语。

⑧a 本单元勾画了主的初临与再临重叠的场面，“我必震动天地；我必倾覆列国的宝座，除灭列邦的势力，并倾覆战车和坐在其上的。马必跌倒，骑马的败落，各人被弟兄的刀所杀”（21下-22），这是对列邦的审判警告，同时显出了这是终末性的审判。

⑧b 看先知们的记录，他们一致的发出对列邦审判的警告，为什么会这样呢？第一，因为他们敌挡了（有耶稣诞生的）选民以色列，第二，为了安慰、激励因着列邦受苦难的百姓。因此，神说“我必震动天地；我必倾覆列国的宝座”，并结合“你也当刚强(4)，你们不要惧怕”（5）的话语来激励他们。

⑧c 但这并不只是单纯的激励，“万军之耶和華说：我仆人撒拉铁的儿子所罗巴

伯啊，到那日，我必以你为印，因我拣选了你”（23上），这也是对弥赛亚的约定。就如前面所说的一样，“以你为印”意味着被设立为“王”，“锡安的民哪，应当大大喜乐！耶路撒冷的民哪，应当欢呼！看哪，你的王来到你这里！”（撒 9:9），是在预言基督要以王的身份来到。

④最后一节(23)重复了2次“以你为印，拣选了你”，这个部份是对第一单元(10-14)提起的“圣洁与污秽”（不淨）的回答，先知玛拉基说，“耶和华说：‘这民这国，在我面前也是如此；他们手下的各样工作都是如此；他们在坛上所献的也是如此’（14），总体就是说他们不圣洁，是污秽的。那么这“污秽”会因着圣殿的重建而被洁净吗？不是的，对此的答案在同被设立的先知-西番雅书上。

⑤大祭司长“约书亚穿著污秽的衣服，站在使者面前。使者吩咐站在面前的说：“你们要脱去他污秽的衣服。”又对约书亚说：“我使你脱离罪孽，要给你穿上华美的衣服”（撒 3:3-4），即除去污秽。那么，如何才能“脱离罪孽，穿上华美的衣服”呢？要通过基督一次献上的救赎，“我要亲自雕刻这石头，并要在一日之间除掉这地的罪孽”（撒 3:8-9）。

⑥所有的先知都是如此，从俘虏之地归回的“哈该，西番雅，玛拉基”的中心主题都在集中的见证着基督。称为圣殿的建筑物，并不能除掉罪孽，神的国并不能用金子和银子等，特质来建立，惟有通过“以你为印，拣选你”才能成就。所以，神一边称所罗巴伯为“我仆人”，另一边又说“因我拣选你”。

⑦根据以斯拉记所记录，第2圣殿重建以后，仅用4年就完工了，“犹太长老因先知哈该和易多的孙子撒迦利亚所说劝勉的话，就建造这殿，凡事亨通。他们遵著以色列 神的命令和波斯王塞鲁士、大利乌、亚达薛西的旨意，建造完毕。大利乌王第六年，亚达月初三日，这殿修成了”（拉 6:14-15）。

⑧但是，催促“你们要上山取木料建造这殿”（1:8）的哈该书，并没有谈及圣殿建筑的完工，哈该书并没有以建筑物来结束，而是以人称代名词“你”，即以一个人物来结尾。因为我们的救赎，还有神国的恢复要通过一个人物才能被完成。神按着所应许的“这殿后来的荣耀必大过先前的荣耀”，并且这荣耀将要永远充满，阿门！

⑨ 默想一下

① 整体的污秽要如何来洁净呢？

② 本书两次重复了要追想，那么要追想的事情是什么呢？

③ 我以你为印的救赎史性意义是什么？

④ 通过哈该书得到的醒悟与挑战是什么？

撒迦利亚

撒迦利亚 全景

主题：耶和华必作全地的王

先知撒迦利亚是继以赛亚以后，最多见证弥赛亚预言的先知。但是两卷书的量却有很大的差异，以赛亚书一共有66章，相反撒迦利亚书不过只有14章。如此小的份量却浓缩了基督的初临到再临的所有见证，

可以称为是弥赛亚预言的精髓。那么，用什么可以证明荣耀的显现呢？愿“智慧和启示的灵”（弗 1:17）向我们证明一切，并使我们能醒悟过来。

撒迦利亚的被立要比哈该晚两个月，他的首要任务是与哈该一起督促停置14年

之久的圣殿重建。以斯拉记6章说，“犹大长老因先知哈该和易多的孙子撒迦利亚所说劝勉的话，就建造这殿，凡事亨通”（斯 6:14）。那么，神为何要同时设立两位先知来督促“圣建重建”呢？从救赎史的脉络上来看，重建圣殿的主题带有重大的意义。对于这一点，从主所说的话语中可以知道，“你们拆毁这殿，我三日内要再建立起来。但耶稣这话，是以他的身体为殿”（约 2:19, 21）。

在这样的脉络中显出了哈该书与撒迦利亚书的共同点和不同点。先知哈该的第一声是，“这百姓说：‘建造耶和华殿的时候尚未来到’”（该 1:2），立即谈及了放置的圣殿建筑；而先知撒迦利亚的第一声是，“耶和华曾向你们列祖大大发怒”（1:2），是什么意思呢？神是要他们想起，因着你们的列祖，神曾弃掉了所罗门的圣殿，也是要让他们明白，有比物理性圣殿更优先的事情。

那么，优先性的事情是什么呢？是“你们要转向我”（1:3）中的“转向”，即悔改，这显出了比起物理性圣殿，“心”里的圣殿更加重要。因此“转回”的话语，是从俘虏之地归回以后设立的先知“哈该（该 2:17），撒迦利亚，玛拉基”（玛 3:7）共同的催促。你认为当怎样做才能说是向神转回呢？那就是进入弥赛亚之约，即掌管死亡的天使在埃及降下审判的时候，惟有在“洒了逾越节羔羊之血的大门”里面才是安全的，才能得救赎，进入弥赛亚之约与这是相同的原理。但是，他们的祖先弃掉弥赛亚之约，跑到外面去拜偶像，最终遭到审判。

所谓神的救赎计划，就是使因罪在神面前被赶出去的人重新回到神面前的历史。并且这“归回”，惟有在弥赛亚之约里面才有可能，“因基督曾一次为罪受苦，就是义的代替不义的，为要引我们到神面前”（彼前 3:18）。

但是，问题的严重性在于以色列百姓受了70年的惩罚，从俘虏之地归回后，又再次远离了神，就是说他们忘记了弥赛亚之约。因此，先知撒迦利亚比起物理性的圣殿建筑，更加集中于见证真圣殿的基督。因为神要居住的圣殿不是金子和银子所造的圣殿，而是得到救赎的“自己百姓的中间”。所以，神说“锡安城啊，应当欢乐歌唱，因为我来要住在你中间”（2:10）。但是，更使人惊奇的是这约定并不局限于犹太人，“那时，必有许多国归附耶和华，作他的子民。他要住在你中间”（2:11），还向外邦人开放。

撒迦利亚书1-6章谈到了8种异象，所谓异象？指的是因现实的困难恢心的时候，为了使他们产生勇气和盼望赐下的启示方法。他们怀揣着梦想从俘虏之地回来，可是摆在眼前的现实却是黑暗的，现在眼前重建的圣殿比起所罗门圣殿实在

是太简陋了，因此放声痛哭。通过异象使他们看到了什么样的盼望呢？“你们被囚而有指望的人，都要转回保障”（9:12），看到了基督，终极的盼望是弥赛亚王国的成就。

撒迦利亚书形容了基督的诞生“那名称为大卫苗裔的，他要在本处长起来”（6:12，3:8），为什么是苗裔呢？因着巴比伦从“像栗树、橡树，虽被砍伐，树墩子”（赛6:13）中发出来，所以是苗裔。因此，先知以赛亚说，“从耶西的本必发一条，从他根生的枝子必结果实”（赛11:1），是“一条，枝子”。为什么说骑着驴驹子入城（9:9）呢？这是在形容主不是以武力来征服，不是以政治性的王入城，而是以因三十块钱的工价（11:12）被卖的仆人身份，他“被扎”（12:10），“被击打”（13:7），即以代赎性的死，“开一个泉源，洗除罪恶与污秽”（13:1），他是使人归回的救赎主。

这一点3-4章给予详细的说明，首先来看第3章，“大祭司约书亚站在耶和华的使者面前，撒但也站在约书亚的右边，与他作对”（3:1）。为什么有撒但与他作对呢？因为大祭司长约书亚穿着“污秽的衣服”，它以什么话来作对呢？意思是看看你的样子，你没有作大祭司长的资格，你现在这个样子怎么能在神的面前站立得住呢？赶快放弃离开吧！这是撒但的作对。看本文的内容，可以知道大祭司长无言以对，大祭司长是百姓的代表，这也是我们的样子。

神责备撒但说，“这不是从火中抽出来的一根柴吗？”（3:2），我们都看见过在火中烧着剩下的木头吧，他们就是巴比伦大火中剩下的一根柴，如果放置下去，就会被烧成灰烬，是神存留他们为“剩下的人”。

使者吩咐说“脱去他污秽的衣服”，这是什么意思呢？使者又说，“我使你脱离罪孽，要给你穿上华美的衣服”（3:4），怎么会发生这样的事情呢？通过基督的救赎“苗裔发出，一日之间除掉这地罪孽”（3:8，9），依靠行为不能归向神，惟有穿上神给准备的“华美衣服”才可以，即被神称义。

如果说3章的焦点是基督的大祭司性使命，那么4章的总都所罗巴伯就是基督的王性使命。所以，圣经说“大山哪，你算甚么呢？在所罗巴伯面前，你必成为平地”（7上），“他必搬出一块石头，安在殿顶上。人且大声欢呼说：‘愿恩惠恩惠归与这殿’（7下）。

“墙基石”是建筑时放的第一块石头，为了掌握建筑的方向，而“房角石”是在建筑完工的时候，放的最后一块石头。“所罗巴伯的手立了这殿的根基，他的

手也必完成这工” (9上), 即安在最上面的石头。这话语的表面意思指的是重建的圣殿完工了, 但是从撒迦利亚书的整体和救赎史的广阔文脉上来看, “我要把我的教会建造在这磐石上, 阴间的权柄不能胜过他” (太 16:18) 的话语与“我深信那在你们心里动了善工的, 必成全这工, 直到耶稣基督的日子” (腓 1:6) 的话语是相结合的。

主说, “看哪, 我必快来!”, 同时又说, “我是阿拉法, 我是俄梅戛; 我是首先的, 我是末后的; 我是初, 我是终” (启 22:12-13), 这是什么意思呢? 是开始, 又是完成。基督用初临、受死、复活成就的救赎事工, 如果不能以再临来完成的话, 那么主“将无法成为阿拉法, 俄梅戛, 无法成为初和终”。可是并不这样的, 我们的主是万王之王, 主耶稣基督再临, 在房顶放上了“房角石”, 并且完成了神国的建设。那时, 期待主降临的所有圣徒们, 必大声欢呼说“愿恩惠恩惠归与这殿”。

因此, 撒迦利亚预言说, “耶和华我的神必降临, 有一切圣者同来” (14:5), 同时以主的再临和“耶和华必作全地的王” (14:5, 9) 的弥赛亚王国的异象来结尾, 即启示基督通过苦难要得到荣耀。

又以“所有来攻击耶路撒冷列国中剩下的人, 必年年上来敬拜大君王——万军之耶和华, 并守住棚节”话语中的“住棚节” (14:16, 18, 19) 结束。神吩咐的三大节期, 即“逾越节”代表主的十字架, “五旬节”圣灵降临, 现在只剩下一个“住棚节”, 主再临的日子, 我们将要结束旷野生活, 然后进入到应许之地的“住棚节”, 阿门!

1:1-17节 站在洼地番石榴树中间的人子

赐予的安慰

⁸我夜间观看，见一人骑著红马，站在洼地番石榴树中间。在他身后，又有红马、黄马和白马。

1章第一个段落(1-17)由如同命题一样的话语、劝勉、安慰、盼望构成。如果能够正确的认识这个命题，就如同明白了撒迦利亚书要说明的一半内容。中心内容是“见一人骑著红马，站在洼地番石榴树中间”(8)，这是以后要展开的异象系列中的第一个异象。这个“人”是旧约中的人子，即基督。出埃及当时，神在“荆棘火焰中”(出 3:4)呼召摩西，这里神“在洼地番石榴树中间”对先知撒迦利亚说话。

“哈该，撒迦利亚，玛拉基”是恢复期的先知，最终性的恢复要通过基督的救赎才能完成。因此，虽然所有的先知都启示过，但是恢复期的三位先知启示的内容完全集中于“基督”，他们是旧约时代最后的先知，也可以说是即将看到“公义的日头”(玛4:2)升起的黎明期的先知。

一共分为三个单元来察看。

第一单元(1-6) 不要效法你们列祖

第二单元(7-13) 美善的安慰话

第三单元(14-17) 我的殿必重建，必再丰盛发达

主题：站在洼地番石榴树中间人子赐予的安慰

④ 1章的核心是“站在洼地番石榴树中间”(8)的人，这是神临到先知撒迦利亚的第一个异象，11节称这位是“耶和华的使者”，圣经总是说“耶和華与耶和華的使者”是同一位(创 16:7，出 3:2，书 5:13)。创世记18:1节说，“耶和華

在幔利橡树那里，向亚伯拉罕显现出来”，2节说，“举目观看，见有三个人在对面站著”，这里说有两个人，亚伯拉罕献儿子以撒的时候，圣经称急忙出来挽留的那位是“耶和华的使者”，“耶和华的使者从天上呼叫他说”（创 22:11）。

⑥撒迦利亚也在3:1节说，“大祭司约书亚站在耶和华的使者面前”，这不是指站在天使面前，而是站在耶和华面前（3:2），所以有学者报告称“站在洼地番石榴树中间的使者”是出现在旧约的基督。

⑦ 本文强调了三次“站在番石榴树中间”（8, 10, 11），为什么是站在“番石榴树中间”呢？神在何烈山向摩西显现的时候也是，“耶和华的使者从荆棘里火焰中向摩西显现”（出 3:2），“荆棘，番石榴树”都是旧约教会的象征。当时遭受埃及法老虐待的人，如同是“被荆棘的火烧着”的状态，结束70年的惩罚、归回的人，当时的状态如同“夜晚洼地里的番石榴树”。

⑧“荆棘树，番石榴树”并不像香柏树一样高大威武，而是很小的树，再加上它的处境是“被火烧着，漆黑的夜晚”，虽然是这样的处境，他们却充满了盼望，因为帮助他们的“耶和华的使者站在火焰中，耶和华使者站在番石榴树中间”。对于新约的圣徒们来说，基督是“那右手拿著七星，在‘七个金灯台中间’行走的”（启 2:1）。“站在番石榴树中间的”基督受死、复活、升天了，最后一章说，“耶和华我的神必降临”（14:5），启示了基督的再临。

第一单元(1-6) 不要效法你们列祖

①“大利乌王第二年八月，耶和华的话临到易多的孙子比利家的儿子先知撒迦利亚说”（1）。

②“大利乌王第二年八月”呢，比神向哈该第一次说话“大利乌王6月”（该 1:1）晚2个月，那时神指着圣殿建筑说，“岂不在眼中看如无有吗？”（该 2:3），正是陷入停滞的时期。“耶和华曾向你们列祖大大发怒”（2），这是神临到撒迦利亚的话语，意思是要他们想起70年前，必须审判耶路撒冷的原因。

③“所以你要对以色列人说：万军之耶和华如此说：‘你们要转向我，我就转向你们’，这是万军之耶和华说的”（3），一节里强调了两次“万军之耶和华”，可见这话语的重量。

④乍一看这话，好像是附带了条件，好像是神没有回转一样，但是从整体的脉络来看的时候，这是为了催促他们要彻底的悔改。16节说，“现今我回到耶路

撒冷，仍施怜悯，我的殿必重建在其中，准绳必拉在耶路撒冷之上”，神说他已经回来了。

⑤神不是百姓们先“回转，他才回转”的神，“在我们还作罪人的时候，我们作仇敌的时候，且借着神儿子的死，得与神和好”（罗 5:8, 10），神是怜悯慈爱的神。看以西结书，神为了使被掳走的百姓得以归回，他说“我行这事不是为你们，乃是为我的圣名，就是在你们到的列国中所亵渎的，你们当为自己的行为抱愧蒙羞”（结 36:22, 32），即你们之所以得救，不是因你们有那样的资格或功劳，而是为了神的圣名和名誉。

③ “不要效法你们列祖”，是指哪个方面呢？

④ “不要效法你们列祖。从前的先知呼叫他们说：万军之耶和华如此说：‘你们要回头离开你们的恶道恶行！’他们却不听，也不顺从我。这是耶和华说的”（4）当然要不犯罪才行，但问题是就算失误犯了罪，那么挨训斥的时候，是不是要立马听从呢？

⑤ 神说，“你们的列祖在哪里呢？那些先知能永远存活吗？”（5），什么意思呢？悖逆的列祖不在了，劝勉的先知们也离开了，神警告的话语不变，现在也成了前鉴，是这样的意思。对于这一点，6节说，

④ “他们就回头说：‘万军之耶和华定意按我们的行动作为向我们怎样行，他已照样行了’（6下），

⑤即按着警告的话语临到了，这一点我们要铭记，神是在警告，“你们要转向我，不要效法你们列祖”。神通过先知撒迦利亚说的第一句话，“不要效法你们列祖”，是断开循环的警戒。

第二单元(7-13) 美善的安慰话

“大利乌第二年十一月，就是细罢特月二十四日，耶和华的话临到易多的孙子比利家的儿子先知撒迦利亚说”（7），大概3个月以后，神的话语第二次临到。“我夜间观看，见一人骑著红马，站在洼地番石榴树中间。在他身后，又有红马、黄马和白马”（8），

⑧8节以“我夜间观看”开始，这是1-6章登场的8个异象中的第1个。从序论开始就在说“站在番石榴树中间的”那位，又说“在他身后，又有红马、黄马和白马”，对此以后会给予说明，这些观点指的是主的使者。

⑤ 会什么要在夜间看到这些异象呢？

(1) “夜间，洼地里的番石榴树”，这是当时从被掳之地归回的人所处的属灵状态。但是，

(2) “人”，即因基督站在他们中间，所以充满了盼望。虽然从外表上来看，教会好像是简陋卑微的“荆棘，番石榴树”，但是因着基督的同在，所以里面的人成了荣耀。启示录启示基督是“右手拿着七星、在七个金灯台中间行走的”。

⑥ “我在夜间观看”指的是旧约时代，玛拉基先知说，“但向你们敬畏我名的人，必有公义的日头出现，其光线医治之能”（玛 4:2），这里指的是早晨还没有来到的夜晚时间。但是，早晨即将要来到，“兴起！发光！因为你的光已经来到！耶和华的荣耀发现照耀你”（赛 60:1）。

⑦ “我对与我说话的天使说：“主啊，这是甚么意思？”他说：“我要指示你这是甚么意思”（9），

⑧ “那站在番石榴树中间的人说：“这是奉耶和华差遣，在遍地走来走去的”（10），即“红马、黄马、白马”是站在番石榴树中间人子的使者。

⑨ “那些骑马的对站在番石榴树中间耶和华的使者说：“我们已在遍地走来走去，见全地都安息平静”（11），这里说的并不是出于好意，而是与神的百姓所处的困境相对照。即神的百姓们正在遭受雪上加霜的试探，好像世界没有任何担忧一样，正在“安息平静”的睡觉。这报告足够使神的百姓们失望灰心了。

⑩ 于是，接到这报告的使者说，“万军之耶和华啊，你恼恨耶路撒冷和犹太的城邑已经七十年，你不施怜悯要到几时呢？”（12）。

⑪ 这里的“站在番石榴树中间的”耶和华的使者是谁呢，这里很明确的显示，他就是神和百姓之间的中保。并且，圣经说，“因为只有一位神，在神和人中间，只有一位中保，乃是降世为人的基督耶稣”（提前 2:5）。

⑫ “耶和华就用美善的安慰话回答那与我说话的天使”（13），圣经说“你们的神说：你们要安慰，安慰我的百姓。要对耶路撒冷说安慰的话，又向他宣告说，他争战的日子已满了；他的罪孽赦免了，他为自己的一切罪，从耶和华手中加倍受罚”（赛40:1-2）。“耶和华说：“我知道我向你们所怀的意念，是赐平安的意念，不是降灾祸的意念，要叫你们末后有指望”（耶 29:11），这是处罚我们的父神的心。

第三单元(14-17) 我的殿必重建，必再丰盛发达

⑦ “与我说话的天使对我说：“你要宣告说：万军之耶和华如此说：‘我为耶路撒冷、为锡安，心里极其火热’”（14）。

①

“心里极其火热”是什么意思呢？8:2节也说，“万军之耶和华如此说：‘我为耶路撒冷、为锡安，心里极其火热’”，“不可敬拜别神，因为耶和华是忌邪的神，名为忌邪者”（出 34:14），这是“大爱”的另一种表达。

② 对于这一点，新约圣经说，“你们想经上所说是徒然的吗？神所赐住在我们里面的灵，是恋爱至于嫉妒吗？”（雅 4:5），这样的神，我们又爱他有多少呢？

③ “我甚恼怒那安逸的列国”（15上）。

④耶路撒冷与锡安，即向着教会神心里极其“火热”，对于安逸的列国，神说他“甚恼怒”。惩罚耶路撒冷是因为他们拜别神，以至神“极大的嫉妒”，即因为神如此爱他们，

⑤ 神对“安息平静”（11）的列国“甚恼怒”的理由是“因我从前稍微恼怒我民，他们就加害过分”（15下）。

你的敌人在你会中吼叫；

他们竖了自己的旗为记号。

他们好像人扬起斧子砍伐林中的树。

圣所中一切雕刻的，

他们现在用斧子、锤子打坏了。

他们用火焚烧你的圣所，

亵渎你名的居所，拆毁到地（诗 74:4-7）。

⑥ “所以耶和华如此说：‘现今我回到耶路撒冷，仍施怜悯。我的殿必重建在其中，准绳必拉在耶路撒冷之上’，这是万军之耶和华说的”（16）。

① “现今我回到耶路撒冷，仍施怜悯”，

② “我的殿必重建在其中”，这与哈该书相结合，是对重建圣殿的激励。

③ “准绳必拉在耶路撒冷之上”，这指的是要重建耶路撒冷城墙。

④所以，“你要再宣告说：

万军之耶和华如此说：‘我的城邑必再丰盛发达。耶和华必再安慰锡安，拣选耶

路撒冷”（17）。

③这个预言是什么时候成就的呢？无论是何时，对于恢复的约定，首先是通过当时的先知，然后通过最终的基督来恢复，我们要留意这其中带有双重意义，因为神要成就的不是过程，而是终末的完成。并说，“我们所讲的事，其中第一要紧的，就是我们有这样的大祭司，已经坐在天上至大者宝座的右边”（来8:1），即“基督站在番石榴树中间，行走在七个金灯台中间”。

⑩ 默想一下

- ① 有关不要效法你们列祖的话语；
- ② 有关站在番石榴树中间的中保者；
- ③ 有关耶和華用美善的安慰话回答；
- ④ 有关神极大的嫉妒与恼怒。

1:18-2:13节 为了神的荣耀差遣我

2:8万军之耶和華说，差遣我去惩罚那掳掠你们的列国，摸你们的
就是摸他眼中的瞳人。

本段落(1:18-2:13)讲的是第二个异象“四角，四个匠人的异象”（1:18-21）和第三个异象“手拿准绳之人”（2:1-5）的异象。中心点是“为了神的荣耀差遣我”。本段落“差遣我”的话语一共出现了3次(8, 9, 11)，是在反复强调，所以，中心部份就是对受到差遣的“我”是谁的认识。

一共分为三个单元来察看。

第一单元(1:18-21) 惩罚打散犹大的四角

第二单元(2:1-5) 测量耶路撒冷，居住在其中

第三单元(6-13) 锡安城啊，应当欢乐歌唱

主题：为了神的荣耀差遣我

②2章阐明了3次登场(2:8, 9, 11)的“我”是谁, 8-11节里有关“我”一共出现了7次(8, 9, 9, 10, 11, 11, 11), 这个部份请仔细观察一下。10节的“要住在你中间”的“我”是神, 11节里“要住在你中间”的那一位是“你就知道耶稣差遣我到你那里去”, 指的是另一位。所以, 神好像又差遣了另一位神一样。

③ 8节说, (1) “掳掠你们的列国”, 指的是巴比伦或像亚述一样与犹太敌对的国家, (2) “差遣我”指的是“遭掳掠的”, 即差遣我去寻找那些丢失的百姓。(3)所以, 神说, “摸你们的就是摸他眼中的瞳人”, 那么神这样做的理由是什么呢? (4) “为了他的荣耀”, 即为了神的荣誉。

④ 如同出埃及象征着属灵上的出埃及一样, “出巴比伦”也预表着从撒但的俘虏中得自由, “叫我传好信息给谦卑的人, 差遣我医好伤心的人, 报告被掳的得释放”(赛 61:1-2, 路 4:18)。但是, 这里说“为了荣耀”, 指在这救赎事工中关乎着神的圣名和名誉。神说, “我为自己的缘故必行这事, 我焉能使我的名被亵渎? 我必不将我的荣耀归给假神”(赛 48:11)。

⑤把这个看作文脉的话, 1:8节里的“站在番石榴树中间的”人子, 就成了“寻找拯救丧失之人的”救主, 他为此被“差遣”, 所以, 3:9节说“在一日之间除掉这地的罪孽”, 基督受苦难并不只是为了拯救我们, 他首先是为了神的荣耀, 这一点我们要意识到。

第一单元(1:18-21) 惩罚打散犹大的四角

① “我举目观看, 见有四角”(18),

② “我就问与我说话的天使说: “这是甚么意思?” 他回答说: “这是打散犹大、以色列和耶路撒冷的角”(19), 在圣经里“角”象征着“权势, 和傲慢”, 为什么是“四角”呢? 是对2:6节中“四方”的象征。启示录中也这样说过, “此后, 我看见四位天使站在地上的四角, 执掌地上四方的风, 叫风不吹在地上、海上和树上”(启 7:1-2)。

③无论是哪个时代, 神的教会就像是“我们四面受敌, 却不被困住”(林后 4:8)一样, 一直处于“四角”的危险。但是, 我们有更厉害的角, “在他仆人大卫家中, 为我们兴起了拯救的角”(路 1:69, 诗 132:17), 因此我们可以得胜, 宣告说“我们四面受敌, 却不被困住; 心里作难, 却不至失望; 遭逼迫, 却不被丢弃; 打倒了, 却不至死亡”(林后 4:8-9)。

② 请看一下，“耶和華又指四個匠人給我看看”(20)，匠人指的是切斷鐵角的鐵匠。

③ 我說：“他們來做甚麼呢？”(21上)，

④ “他說：“這是打散猶大的角，使人不敢抬頭；但這些匠人來威吓列國，打掉他們的角，就是舉起打散猶大的角”(21下)。

⑤ 神的行事真是奇妙，神通過波斯這個匠人打掉了巴比倫這個角，又興起希臘這個匠人打斷波斯這個角。但是，帶來最終勝利的匠人是基督，“你必用鐵杖打破他們，你必將他們如同窯匠的瓦器摔碎”(詩 2:9)。

第二單元(2:1-5) 測量耶路撒冷，居住在其中

④ “我又舉目觀看，見一人手拿准繩”(2:1)，

④ “我說：“你往哪裡去？”他對我說：“要去量耶路撒冷，看有多寬、多長”(2)，(1) “測量耶路撒冷”不是為了審判，而是為了重建。啟示錄11:1-2節說，“有一根葦子賜給我，當作量度的杖，且有話說：“起來，將神的殿和祭壇，並在殿中禮拜的人都量一量。只是殿外的院子要留下不用量，因為這是給了外邦人的”，所以測量指的是進入到神的統治權、保護權里。

⑤ “與我說話的天使去的時候，又有一位天使迎著他來，對他說：“你跑去告訴那少年人說：‘耶路撒冷必有人居住，好像無城牆的鄉村，因為人民和牲畜甚多’”(3-4)，這裡說的“少年”，指的是向撒迦利亞說。⑤但是，我們看一下5節，雖然沒有用石頭堆的城牆，但“耶和華說：‘我要作耶路撒冷四圍的火城，並要作其中的榮耀’(5)。(1)耶和華使四面成為火城，(2)若想成為榮耀，不能靠肉身的耶路撒冷，惟有靠著基督的救贖才能達到，這指的是新約教會的建立，最終新耶路撒冷的異象。

第三單元(6-13) 錫安城啊，應當歡樂歌唱

⑥ “耶和華說：“我從前分散你們在天的四方，現在你們要從北方之地逃回”，這是耶和華說的”(6)。

⑥ “我從前分散你們在天的四方”，指的是將以色列百姓分散到巴比倫，“現在你們要從北方之地逃回”，是在催促他們要從那地回來。7節也說，“與巴比

伦人同住的锡安民哪，应当逃脱”，从表面来看是在召回巴比伦剩下的人，但是看启示录的话，那里说“我又听见从天上有声音说：“我的民哪，你们要从那城出来，免得与她一同有罪，受她所受的灾殃”（启 18:4），是在催促他们要从“将亡的城”逃出来。

⑤以赛亚先知也说，“你们离开吧！离开吧！从巴比伦出来，不要沾不洁净的物，要从其中出来。你们扛抬耶和華器皿的人哪，务要自洁”（赛 52:11）。接受这话语的使徒保罗说，“你们务要从他们中间出来，与他们分别，不要沾不洁净的物，我就收纳你们。我要作你们的父，你们要作我的儿女。”这是全能的主说的”（林后 6:17-18），是在督察你们要活出分别（为圣）的人生。

⑥ 中心主题是“万军之耶和華说：“在显出荣耀之后，差遣我去惩罚那掳掠你们的列国”（8上），再次强调，这里说“差遣我（8），你们便知道万军之耶和華差遣我了（9），你就知道万军之耶和華差遣我到你那里去了”（11），一共强调了3次。为什么差遣呢？“掳掠你们的列国”，即为了找回自己被抓走的百姓。神为什么差遣了自己的“独生子”呢？“人子来为要寻找拯救丧失的人”，是为了神的荣耀”！

⑦所以主是用血价来赎买的，因此神说“摸你们的，就是摸他眼中的瞳人”（8）。摩西也称被神拯救的百姓为“保护他，如同保护眼中的瞳人”（申 32:10），他们如此侵犯神的子女，怎能安然无事呢？

⑧因此神说，“锡安城啊，应当欢乐歌唱，因为我来要住在你中间”（10）。

⑨看这句话语的时候，我们要结合9:9节来看，这样它的意义就很明确了。“锡安的民哪，应当大大喜乐！耶路撒冷的民哪，应当欢呼！看哪，你的王来到你这里！他是公义的，并且施行拯救，谦谦和和地骑著驴，就是骑著驴的驹子”。因此，“我来要住在你中间”的话语，很明确指的是“以马内利”。

⑩先知以赛亚也说，“主耶和華的灵在我身上，因为耶和華用膏膏我，叫我传好信息给谦卑的人，差遣我医好伤心的人，报告被掳的得释放，被囚的出监牢；报告耶和華的恩年，和我们 神报仇的日子，安慰一切悲哀的人；赐华冠与锡安悲哀的人，代替灰尘，喜乐油代替悲哀，赞美衣代替忧伤之灵”（赛 61:1- 3）。

⑪“那时，必有许多国归附耶和華，作他的子民。他要住在你中间”（11上）。

⑫“必有许多国归附耶和華”，福音要超越犹太人这道墙，向着外邦人扩张。这是神对亚伯拉罕所应许的话语，“地上万国都必因你的后裔得福”（创 22:18），通过先知以赛亚神预言说，“我还要使你作外邦人的光，叫你施行我的救恩，直到地极”（赛

49:6)。“你就知道万军之耶和华差遣我到你那里去了”(11下),我们要确信神为了拯救我,差遣了基督。

⑥ 救赎计划就是寻找失丧的百姓,然后”住在他们中间”,“我要住在你中间”,这是“以马内利”,神国临到的证据。这从主的初临开始,一直到“我听见有大声音从宝座出来说:“看哪!神的帐幕在人间。他要与人同住,他们要作他的子民;神要亲自与他们同在,作他们的神”(启 21:3)被完成。

⑦ “耶和华必收回犹大他圣地的分,也必再拣选耶路撒冷”(12),“收回犹大”是什么意思呢?结合11节来看,“因为救恩是从犹太人出来的(约 4:22),万国属于耶和华,他们要作我的百姓”。

⑧ “凡有血气的都当在耶和华面前静默无声。因为他兴起,从圣所出来了”(13)。

⑨ “凡有血气的人”指的是一切不信之人,特别是敌对神的人,在那日他们“在耶和华面前静默无声”,“耶和华从圣所出来”,即兴起审判的日子。

⑩ 如果说“四角,四个匠人”的异象(1:18-21)指的是审判仇敌的启示,那么“拿准绳测量之人”的异象(2:1-6)就是在启示神国的恢复、扩张、保护。这是要通过“我要住在你中间”的以马内利,才能成就的福音。

⑩ 默想一下

① 有关四角、四个匠人的异象;

② 有关拿准绳测量之人的异象;

③ 有关“为了神的荣耀差遣我”;

④ 为何神说,“锡安城啊,应当欢乐歌唱”。

3章 苗裔发出,在一日之间除掉罪孽

3: 8大祭司约书亚啊,你和坐在你面前的同伴都当听。我必使我

仆人大卫的苗裔发出。

撒迦利亚和哈该是为了激励重建圣殿，而被神设立的先知。但是，神要做的并不是物理性的事情，我们不要忘记了“圣殿”是象征什么的模型。所以，先知哈该说，“我就使这殿满了荣耀，这殿后来的荣耀必大过先前的荣耀”（该 2:7-8），“我必以你为印，因我拣选了你”（该 2:23），这里的“你”是以弥赛亚的预言结束。

撒迦利亚书更加广泛的谈及了弥赛亚预言，1章以“站在洼地番石榴树中间的人子”（1:8）来启示，2章以“在显出荣耀之后，差遣的人（2:8），和因为我来要住在你中间”（2:10）的以马内利来启示。那么，为什么要差遣基督呢？3章更加具体的显明了福音的光照，中心段落是“苗裔发出，在一日之间除掉罪孽”。

一共分为三个单元来察看。

第一单元(1-3) 身穿污秽衣服的大祭司长

第二单元(4-7) 穿上华美的衣服

第三单元(8-10) 在一日之间除掉这地的罪孽

主题：苗裔发生，在一日之间除掉罪孽

Ⓐ 撒迦利亚书里有关“苗裔”的话，一共出现了2次(3:8, 6:12)，这个“苗裔”是对谁的象征呢？这是“从耶西的本必发一条，从他根生的枝子必结果实”（赛 11:1），是对弥赛亚基督的象征。先知耶利米也这样预言说，“我要给大卫兴起一个公义的苗裔”（耶 23:5）。

Ⓑ 那么为什么说成是“苗裔，或者是枝子”呢？有关这一点，先知以赛亚说，“像栗树、橡树，虽被砍伐，树墩子却仍存留”（赛 6:13），因为要从被砍伐的“树墩子”里发出“苗裔”。

Ⓒ 那么，为什么需要这个“苗裔”呢？因为神说“吃的日子必定死”的“禁令”是不能变更的法则。所以，首次创造的时候只用话语就能成就，但是再创造的时候，因着罪，就需要有人来担当罪的责任。因此，救赎的方法只有“救赎或代赎”，除此以外，别无方法。

Ⓓ 我们来看一下撒但对大祭司长的敌对，为什么要敌对呢？因为他穿着污秽

的衣服，站在神的面前。如果神不代赎我们的罪，就能救赎我们的话，那么撒但会怎么做呢？希望大家思想一下。神一边责备撒但，一边脱去了污秽的衣服，给他换上了华美的衣服，这是如何发生的呢？如果神直接脱去我们污秽的衣服，这不仅是神的公义无法允许的，同时也为撒但提供了进谗言的机会。因为神的救赎事工是正正当当的，所以神能向着撒但说，“耶和华责备你”。

第一单元(1-3) 身穿污秽衣服的大祭司长

① “天使又指给我看，大祭司约书亚站在耶和华的使者面前，撒但也站在约书亚的右边，与他作对” (1)，这是第四个异象。

②称为“大祭司约书亚”，不是因个人的资格，而是作为代表百姓的大祭司长，站在神的面前，这一点我们要有所认识。但是，第3章出现了1:11节所说的，站在番石榴树中间的“耶和华的使者”，一共出现了3次 (1, 5, 6)，这是与“耶和华”相交叉的话语。现在想要说的是“耶和华的使者”，即结合基督要成就的救赎事工。

③那么，为何“撒但站在他的右边，与他敌对”呢？有人说如果想要寻找魔鬼，请看讲台下面，启示录12: 10节指着撒但说，它是“昼夜控告我们的”。

④这样的撒但看到大祭司“约书亚穿著污秽的衣服” (3)站在耶和华的使者面前，怎会坐视不管呢？“衣服”彰显了形为(创 35: 2, 弗 4:22)，“穿着污秽的衣服”彰显了靠着自己的行为无法在神面前得到称义。

⑤那么控告的是什么呢？这个是很明确的，(1) “你没有身为大祭司站立在神面前的资格，你看看你自己吧！(2)你们没有建造圣殿的资格，即使你们建了，神也不会接受的，所以你们马上放下这事吧！”。

⑥犯罪的人理当感受到“良心的谴责”，但是今天有很多厚颜无耻的人，“他们行可憎的事，知道惭愧吗？不然，他们毫不惭愧，也不知羞耻” (耶 6: 15)。当失误跌倒的时候，要发出哀痛悔改，悔改不是用嘴唇，而是要结出“与悔改的心相称的果子” (路 3:8)。

⑦但是也不能深深陷在罪责里，我现在说的不是那些习惯性犯罪的人。你知道撒但通过什么来控告吗？是最致命的点，就是我们的心，即良心。陷在定罪感里的人，他们原是努力相信的人，然而他被定罪感抓住，里面就丧失了喜乐、感谢和服侍的欲望，最后成为了气馁的人。但是，相信主基督救赎的人，“只是罪

在哪里显多，恩典就更显多了”（罗 5:20）会一下子站起来。有多少主的仆人们因撒但的控告而气馁啊！愿弟兄姊妹相信神为了脱去你污秽的衣服、给你穿上华美的衣服，差遣了自己的儿子为代赎祭物。

③所以，“耶和華向撒但说：“撒但哪，耶和華责备你，就是拣选耶路撒冷的耶和華责备你，这不是从火中抽出来的一根柴吗？”（2）。

① 责备的话语中两次强调了神主权性的行事，“拣选”的是神，“从火中抽出来的”也是神。如果神没有拣选，也没有从火中抽出来，那么就会被烧为无有，成为不存在的。

② “拣选”的意义是什么呢？为了帮助大家理解，这里我们列举“扫罗和大卫”来给予说明，指着“扫罗王”，神说“你们所求所选的王”（撒上 12:13），扫罗成为犹大支派的王，并不是神所拣选的，他是便雅悯支派出身，所以当他犯罪的时候，只能自己承担责任。但是，神指着大卫说，“我要作他的父，他要作我的子；他若犯了罪，我必用人的杖责打他，用人的鞭责罚他。但我的慈爱仍不离开他，像离开在你面前所废弃的扫罗一样”（撒下 7:14-15）。

③ 为什么不废弃他呢？（1）因为借着大卫的子孙差遣基督的救赎计划必须要成就，（2）那么大卫犯罪将会如何呢？大卫是神拣选的王，所以要由神来负责。通过独生儿子的代赎！这也是适用于我们的原理，神拣选我们，“就如神从创立世界以前，在基督里拣选了我们”（弗 1:4）。愿你能够确实相信，基督担负了你的罪价，下一单元继续来察看这个部份。

第二单元(4-7) 穿上华美的衣服

④ 使者吩咐站在面前的说：“你们要脱去他污秽的衣服”（4上）。

① “脱去”如同“又对约书亚说：“我使你脱离罪孽”（4中），意味着解决了所有的“罪”，这里有一个重要的部份，就是大祭司约书亚脱去污秽的衣服以后，并不是“赤身露体”的状态。

② 这里说，“要给你穿上华美的衣服”（4下），随即穿上了华美的衣服。

③ 这是福音的核心-称义，不是约书亚自己成为义，而是被称义，即用华美的衣服遮住了。

④ “耶和華神为亚当和他妻子用皮子做衣服，给他们穿”（创 3:21），挪亚赤身露体的羞耻被遮盖，就说“耶和華闪的神是应当称颂的”（创 9:26），从闪的

枝里差遣了基督，为了遮盖我们赤身露体的羞耻，所以在称颂神。大卫犯罪，陷在罪责感当中的时候，他称颂神说，“得赦免其过、‘遮盖’其罪的，这人是幸福的！”（诗 32:1）。

③ 我们“在他里面放胆无惧，笃信不疑地来到神面前（弗 3:12），只管坦然无惧地来到施恩的宝座前”（来 4:16），这一切并不是因我们的资格和功劳，而是因脱去我们污秽衣服，给我们穿上华美衣服的“他的义”。

④ “我说：要将洁净的冠冕戴在他头上。他们就把洁净的冠冕戴在他头上，给他穿华美的衣服，耶和华的使者在旁边站立”（5）。

⑤ “穿上衣服，戴上冠冕”意味着赐予他为新任大祭司，撒但想要控告他，使他落马，但是神用主权建立了他。

⑥ 因此，愿大家仔细来看1节与5节里发生变化的异像，1节里说，“撒但也站在约书亚的右边”，当约书亚坚固的站在称义的教理之上的时候，“耶和华的使者在旁边站立”。

⑦ 启示录12:10节说，“那在我们神面前昼夜控告我们弟兄的，已经被摔下去了”，为什么被摔下去了呢？因为基督的救赎使它丧失控告的根据，这是福音荣耀的能力，通过第3章想要说的就是福音的荣耀。

⑧ 因为从俘虏之地归回的人们，如同“从火中抽出来的一根柴”（2），是无法自救的。因此，他们处于停滞、灰心的状态。但是，有一点我们不能忘记，那就是“戴在大祭司头上的冠冕”，冠冕的正面刻着“归耶和華為圣”（聖潔，出 28:36），是系在上面的，因为被神称义的人渴望活出义人的生活。

⑨ 因此，“耶和华的使者告诫约书亚说：“万军之耶和華如此说：‘你若遵行我的道，谨守我的命令’（6-7上），这是被称义之人的责任。

⑩ “你就可以管理我的家，看守我的院宇；我也要使你在这些站立的人中间来往”（6-7），（1）“管理我的家，（2）看守我的院宇，（3）来往”指的是持续的担当大祭司的中保事工。

第三单元(8-10) 在一日之间除掉这地的罪孽

⑪ “大祭司约书亚啊，你和坐在你面前的同伴都当听。我必使我仆人大卫的苗裔发出”（8）。

⑫ “你和坐你面前的同伴”指的是祭司长们，旧约教会的圣徒们认为“祭司

长”是中保者和牲畜流出的血，即惟有通过救赎才能与神相交，可以说祭司长是对基督真正的“预表”。看希伯来书，“如今耶稣所得的职任是更美的，正如他作更美之约的中保；这约原是凭更美之应许立的。并且不用山羊和牛犊的血，乃用自己的血，只一次进入圣所，成了永远赎罪的事”（来 8:6, 9:12）。

⑥还有“苗裔发出(8下),除掉这地的罪孽”(9下)是本章的中心主题，只有这里有希望。这个部份使徒保罗引用以赛亚书说，“若不是万军之主给我们存留余种，我们早已像所多玛、蛾摩拉的样子了”（罗 9:29），即绝望、灭亡。

⑦“看哪！我在约书亚面前所立的石头”（9上），圣经将基督比喻成“石头”，“在锡安放一块石头”（赛 28: 16），“在一块石头上有七眼”（9中），这石头是对弥赛亚清晰的象征。因为4:10节说，“这七眼乃是耶和華的眼睛，遍察全地”，启示录4:5节说，“就是神的七灵”。

⑧“‘当那日，你们各人要请邻舍坐在葡萄树和无花果树下’，这是万军之耶和華说的”（10）。

⑨“坐在葡萄树和无花果树下”指的是和平时代，即福音时代的旧约性表达。

⑩我们思考3章话语的时候，理当发出“惊叹和羞愧”，只有微小启示的旧约圣经，居然如此明确的彰显了福音的光芒，为此我们要发出惊叹；然而，虽然我们生活在福音打开的新约时代，却看不见“基督荣耀福音的光”（林后 4:4），只看到“物质祝福”，这是我们要感到羞愧的。

⑪3章以“招待”结束，这好像是福音的邀请，愿你也能“在葡萄树和无花果树下”招待邻舍。

⑫默想一下

① 有关身穿污秽衣服的自己 and 撒但的控告；

② 有关“除掉罪孽，穿上华美的衣服”；

③ 有关“苗裔发出，在一日之间除掉这地的罪孽”；

④ 我何时坚固的站在称义的教理之上呢？

4章 倚靠我的灵方能成事

4: 6他对我说：“这是耶和华指示所罗巴伯的。万军之耶和华说：‘不是倚靠势力，不是倚靠才能，乃是倚靠我的灵方能成事。

4章是先知撒迦利亚看到的第五个异象，本章最后的结论是，他说：“这是两个受膏者，站在普天下主的旁边”（14），这“两个”，指的是“大祭司约书亚和总都所罗巴伯”，可以说这是3-4章的结论。3章谈及了大祭司的救赎事工，4章的焦点在于总都所罗巴伯，即王的权势。中心段落是“不是倚靠势力，不是倚靠才能，乃是倚靠我的灵方能成事”（6）。其中需要我们留意的部份是“大祭司，王”，这两个职份都是受膏者，就是预表“基督”的人。

对此，我们以三个单元来察看相关的救赎性意义。

第一单元(1-5) 纯金灯台与七盏灯的启示

第二单元(6-10) 大山哪，你必成为平地

第三单元(11-14) 站在主旁边的人

主题：倚靠我的灵，方能成事

Ⓐ “大祭司和王”，这两个职份都是受膏者，是对基督的预表。对于“祭司长”职，正如3章谈及的一样，是“除掉这地的罪孽”（3:9下）的赎罪事工，“王”的权势指的是打破控告的权势，“大山哪，你必成为平地”。

Ⓑ 这两个职份，即服侍神的祭司长性使命，和治理万物的王性使命，这两个使命同时赐给了人类的始祖，创世记里出现的麦基洗德同时拥有这两种职份，（创14:18，来7:1），在律法时代这两个职份被一分为二，按着麦基洗德的班次，这两个职份在基督的身上重新归于一（6:13）。

Ⓒ 本章想要说的是“倚靠我的灵方能成事”（6下），王性使命是对基督的预

表。现在因着基督的救赎，所有的基督徒成了“像王一样的祭司长”，当所有人“站在普天上主的旁边”的时候，4章对于我们更加适用。

第一单元(1-5) 纯金灯台与七盏灯的启示

“那与我说话的天使又来叫醒我，好像人睡觉被唤醒一样” (1)。

① “那与我说话的天使又来”，这话将4章与3章的话语连结在一起，并且说“叫醒我”，好像是睡着醒来的人一样，这里有着属灵的意义，惟有赐下“智慧和启示的灵” (弗 1:17) 我们才能有所明白醒悟。

② “他问我说：“你看见了甚么？”我说：“我看见了一个纯金的灯台，顶上有灯盏，灯台上有七盏灯，每盏有七个管子。旁边有两棵橄榄树，一棵在灯盏的右边，一棵在灯盏的左边” (2-3)。

③ 先知看到的所有异象，都是神要成就的国度，即对教会的象征。中心点在“纯金”的灯台，这与尼布甲尼撒看到的“大像” (但 2:31) 相对照，是对“神国”的象征。

④ “七盏灯”与启示录所说的“七个金灯台” (启 2:1) 是相应的，可以说它象征的是地上所有的教会。因此，不可将“纯金灯台和七盏灯”一分为二，它说的的是一个。

⑤ 还有，“灯台上有灯盏”，好像是装油的罐子，七个灯台用灯盏和七个管子连接供油，灯台左右的灯盏有供油的橄榄树，这表示了油没有穷尽的构造。这是神要所就的神国，即教会的面貌。

⑥ 我问与我说话的天使说：“主啊，这是甚么意思？” (4)

⑦ “与我说话的天使回答我说：“你不知道这是甚么意思吗？”我说：“主啊，我不知道” (5)，你知道这异象的构造和意义吗？

第二单元(6-10) 大山哪，你必成为平地

⑧ 那么它的意义是什么呢？“他对我说：“这是耶和华指示所罗巴伯的。万军之耶和华说：‘不是倚靠势力，不是倚靠才能，乃是倚靠我的灵方能成事’ (6)

⑤ 再次说明，(1) “灯台”是当时的旧约教会，今天的新约教会，即象征着神的国度。还有，(2) “七盏灯”，在启示录中“七个金灯台”指的是地上所有的教会。因此，你现在服侍的教会也是灯台、烛台。“灯台，烛台”是为了照明而存在的，④用上面的“灯盏”连接七个“管子”供油。(4) 并且灯盏的左右有橄榄树，指的是用油田来供油，这油是没有穷尽的。如此，教会靠的不是人的力量，乃是“倚靠我的灵”，就是“神的灵，基督的灵，圣灵”（罗 8:9），方能成事。

③所以，神说“大山哪，你算甚么呢？在所罗巴伯面前，你必成为平地”（7上）。

⑥ 这里的“总都所罗巴伯”是“受膏者”（14），即以基督的预表登场。哈该书接着所罗巴伯这样说，“我必以你为印，因我拣选了你”（该 2:23）。

⑦ 这里“大山”指的是敌对的势力，但是大山必成为平地。对此，诗篇预言说“你必用铁杖打破他们，你必将他们如同窑匠的瓦器摔碎”（诗 2:9， 启 2:26-27）。

⑧ “他必搬出一块石头，安在殿顶上。人且大声欢呼说：‘愿恩惠恩惠归与这殿’（7下），“他必搬出一块石头，安在殿顶上”是什么意思呢？严密的来说是建造圣殿时，安放的第一块石头，就是“奠基石”（弗 2:20），最后安放的石头是“房角石”，所以“他搬出房角石，安在殿顶上的时候”，就是基督再临，完成一切的时候。那时，“人且大声欢呼说：‘愿恩惠恩惠归与这殿’（7下）。

④所以神说，“所罗巴伯的手立了这殿的根基（奠基石），他的手也必完成这工（房角石）”（9上）。

⑨ 无论何时，这启示带有双重意义，(1)现在正在建造的圣殿，虽然受到敌人的防碍，但是在殿顶上“安放房角石”的所罗巴伯，即一定会完工。但是，最终的成就指的是从基督初临的救赎事工开始到基督再临时的完成。

⑩ 因此，“万军之耶和华差遣我到你们这里来了”（9下），2章强调了3次（2:8, 9, 11）“差遣我”，这里又出现了差遣我，差遣所罗巴伯的神，向我们差遣了他的儿子，主是受差遣的那一位。胜过撒但试探回来的主说，“主的灵在我身上，因为他用膏膏我，叫我传福音给贫穷的人”（路 4:18）。受差遣的主是靠着“惟有我的灵”，靠着圣灵作工，我们也是受神差遣的，我们也要相信“乃是倚靠我的灵”，方能成事。

⑤ “谁藐视这日的事为小呢？”（10上），

⑪ 是的，他们看到简陋的第2圣殿，就大声痛哭，他们将“这日的事”看为有多小呢？对于我们正在做的事工，是否也常常觉得是“小事”，因此而灰心呢？但是，神说“这殿后来的荣耀必大过先前的荣耀”（该

2:9), 这殿要成就多么“大的事, 伟大的事, 荣耀的事”啊!

⑤所以说“这七眼乃是耶和華的眼睛, 遍察全地, 见所罗巴伯手拿线砣就欢喜”(10下)。“七”彰显了神的完全性, 对于“七眼”, 启示录是这样说明的, “就是神的七灵, 奉差遣往普天下去的”(启 5:6)。还有“线砣”, 为了正确的建筑而使用的一种验证道具, 这种道具只有大木匠才能使用。所以, 所罗巴伯手拿线砣, 显出了他完成建筑的主导性。因此, 这里说“就欢喜”。

第三单元(11-14) 站在主的旁边

⑥我又问天使说: “这灯台左右的两棵橄榄树是甚么意思?” (11)。

④我二次问他说: “这两根橄榄枝在两个流出金色油的金嘴旁边是甚么意思?” (12)。虽然这是为了了解知道, 先知提出的问题, 但是圣灵愿所有圣徒借此而带有确信, 因此提出了这样的问题。

⑤那么, 其意义是什么呢? “油, 管”等, “金油, 金管子”因为是被神所重用的, 所以全部都要圣洁、纯全。流出“金”油的橄榄树是一切力量的源泉, 彰显了恩惠与能力的供给资源在于主的圣灵。

③但是, 仔细来看11节和12节的提问, 你会发现差异。11节问“两棵橄榄树是什么意思?”, 12节说“这两根橄榄枝是什么意思”, 这里说的是“枝”, 我们不能把它理解为无心的, 这话语引出了, “我是葡萄树, 你们是枝子; 常在我里面的, 我也常在他里面, 这人就多结果子。因为离了我, 你们就不能做甚么”(约 15:5)的话语。

④从救赎史的观点来看圣经, 就是以“基督为中心”来看救赎主的意思, 但是不能只停留在基督身上。基督的救赎是“头与身体, 新郎与新妇”, 即与基督联合的人, 基督的事是所有基督徒的事, 我们要有这样的认识, 基督是所有恩惠、恩赐、能力的供给资源。但是, 基督本体的恩惠要通过“枝子”被传达。5饼2鱼的奇迹, 说的是主递给门徒, 门徒分给众人, 使5千人吃饱, 又剩下12篮子。所以, 像这样被神使用的人要像“金子”一样纯全。

⑦他说: “这是两个受膏者, 站在普天下主的旁边”(14)。

② 14节是总结论, 先知当时成为“两个受膏者”, 这两个人受膏者是“站在普天上主的旁边”的大祭司约书亚和总都(王)所罗巴伯。他们在自己的时代完成了被赋予使命, 因此离开了救赎史的舞台。

⑥ 但是，这预表的两个职份在基督里合而为一，主(1)成为我们的大祭司长，一次便除掉了我们的罪，(2)成为王，打败了紧握这世界死亡权势的撒但，即伤了“蛇的头”。

⑦ 现在因着基督的救赎，你可以成为“像王一样的祭司长”，拥有荣耀的地位和职份。所谓基督徒，“好比那贵重的油从头上，流到胡须，又流到衣襟”（诗 133:2），是“受膏者”。现在需要我们铭记的部份是对主话语“我是葡萄树，你们是枝子”（约 15:5）的确信和完全的相信。

⑧ 主说，“那得胜又遵守我命令到底的，我要赐给他权柄制伏列国：他必用铁杖辖管他们，将他们如同窑户的瓦器打得粉碎。像我从我父领受的权柄一样”（启 2:26-27）。主并不是带着父所赐的权柄升天了，而是将这权柄委任给“得胜的人”（参考，约壹 5:4-5），即委任给教会。这时代的约书亚和所罗巴伯就是你，愿大家能够确信，你就是那流出金油的“枝子”，并且“大山”在你的面前要成为平地。

⑨ 默想一下

- ① 有关纯金灯台，灯盏，七盏灯，七个管子的构造和意义；
- ② 有关看这日为小的话语与大山哪，你必成为平地的话语；
- ③ 今天站在主旁边的受膏者是谁呢？

5章 飞行的书卷降下的审判

³他对我说：“这是发出行在遍地上的咒诅。凡偷窃的，必按卷上这面的话除灭；凡起假誓的，必按卷上那面的话除灭。”

5章是先知看到的第六个和第七个异象。中心段落是“这是发出行在遍地上的咒诅” (3)，对审判的警告。这是与3-4章的福音相对照的，圣经无论何时都是同时谈及“福音和审判”的。一共分两个单元来察看。

第一单元(1-4) 行在遍地上的咒诅

第二单元(5-11) 关在量器中的妇人

主题：飞行的书卷降下的审判

④1-4章是神对以色列所说的“美善的话语和安慰的话语” (1:13), 即祝福、福音。但是, 5章说“这是发出行在遍地上的咒诅” (3), 这真是不吉、恐惧的话语。“福音与震怒”好像硬币的前后面一样, 无论何时, 都是同时出现的。

⑤本章的“咒诅”可以说是对1:11节报告的应答, “那些骑马的对耶和华的使者说, 我们已在遍地走来走去, 见全地都安息平静”, 即神的百姓正在直面试

炼，而他们却安息平静，没有一点担忧。

③为什么长二十肘，宽十肘的巨大书卷会“飞行起来”呢？首先，彰显了审判的确实性与无法躲避的普遍性；第二，正如所记录的“这面，那面”一样，指出必须要承受审判；第三，“飞行的”表达显出了审判的迅速性。

④“坐在量器中妇人”的异象，显出了虽然“恶”势力得势，但最终将会被监禁。这恶正如“飞行的书卷”上所记录的一样，必要承受审判，因此将这两个异象相结合。

第一单元(1-4) 行在遍地上的咒诅

“我又举目观看，见有一飞行的书卷。他问我说：“你看见甚么？”我回答说：“我看见一飞行的书卷，长二十肘，宽十肘”（1-2），这是先知看到的第六个异象。

①他对我说：“这是发出行在遍地上的咒诅”（3上）。

②“凡偷窃的，必按卷上这面的话除灭；凡起假誓的，必按卷上那面的话除灭”（3下），按着这话语，我们可以知道“书卷”两面都有记录。赐给先知以西结的书卷也有这样的话语，“内外都写着字，其上所写的有哀号，叹息，悲痛的话”（结 2:9-10），像这样内外都有记录，并不是即兴的，正如所记录、所警告的一样，这事必要施行。

③为什么要带着2种罪“进入偷窃人的家和指我名起假誓人的家”呢？进入偷窃人的家显出了对人关系的罪，“起誓”正如第4节所说的“指我名起假誓的人”，显出了与神之间的罪。虽然有一亿种罪，但是罪大可分为两种，神的震怒“从天上显明在一切不虔不义的人身上”（罗 1:18）。

④“万军之耶和华说：‘我必使这书卷出去，进入偷窃人的家和指我名起假誓人的家’（4上），

⑤“必常在他家里”（4中），咒诅飞行起来，落入到某个家里，然后“停留”在那里，这是多么大的悲剧啊？不仅是停留，“连房屋带木石都毁灭了”（4下），这是多么的悲惨啊？

⑥这与2:10节所说的“锡安城啊，应当欢乐歌唱，因为我来要住在你中间”基督徒的家庭正相反。为什么会临到咒诅呢？可以确信地说，是因为他们排斥“因为我来要住在你中间”的基督。

⑦那么“咒诅”是以什么样的方式“飞行，进入各家”的呢？只有当我们思想

的时候，才会有所适用。看启示录所记录的场面，“我又看见一个鹰飞在空中，并听见它大声说：“三位天使要吹那其余的号，你们住在地上的民，祸哉！祸哉！祸哉！”(8:13)，和“我又看见另有一位天使飞在空中，有永远的福音要传给住在地上的人，就是各国、各族、各方、各民”(启 14:6)的场面。那么，福音是由天使来传达，咒诅是由鹰来传达的吗？这些以默示的象征来表达的情况有很多。

①对此有光照的话语，主差遣门徒的时候，说“进他家里去，要请他的安。那家若配得平安，你们所求的平安，就必临到那家；若不配得，你们所求的平安仍归你们。凡不接待你们，不听你们话的人，你们离开那家，或是那城的时候，就把脚上的尘土跺下去。我实在告诉你们：当审判的日子，所多玛和蛾摩拉所受的，比那城还容易多呢！”(太 10:12-15)。所以，门徒们带着祝福出去，凡不接待他们的，那家便不会得到祝福，反而受咒诅。如此，我们可以明白的是“祝福与咒诅”是通过传道的人临到的。所以，传道的人要像迅速飞行的书卷一样。

②这就是“发出行在遍地上的咒诅”(3)，再次强调一下，如果排斥3-4章的福音，不会处于真空的状态，而是在祝福临到的位置上，会临到“咒诅”。现在“祝福与咒诅”也要通过传道者飞行在遍地上，寻找要临到的地方。

第二单元(5-11) 坐在量器中的妇人

“与我说话的天使出来，对我说：“你要举目观看，见所出来的是甚么？”(5)，这是先知看到的第七个异象。

③“我说：“这是甚么呢？”他说：“这出来的是量器。”他又说：“这是恶人在遍地的形状”(6)，7节以下描述的是恶人的形状，

④“这坐在量器中的是个妇人”(7上)，这妇人象征着什么呢？

④“天使说，这是罪恶”。

⑤为何用妇人来表达“恶”呢？这是人在神面前犯的最致命的罪—属灵上的“行淫”，即偶像崇拜。启示录也说，“这些人未曾沾染妇女(启 14:4)，坐在众水上的大淫妇(启 17:1)，同样是用妇人来表达罪恶。

⑥因此，“他就把妇人扔在量器中，将那片圆铅扔在量器的口上”(8下)，用一个像斗一样的箱子，监禁用妇人象征的“恶”。但是，这不是单纯的监禁，而是用圆铅盖住的，显出了永远的灭亡。这会使我们联想到启示录中所说的，“他

捉住那龙，就是古蛇，又叫魔鬼，也叫撒但，把它捆绑一千年，扔在无底坑里，将无底坑关闭，用印封上”（启 20:2-3），这样做过之后，发生了什么呢？

⑤ “我又举目观看，见有两个妇人出来，在她们翅膀中有风，飞得甚快，翅膀如同鹤鸟的翅膀。她们将量器抬起来，悬在天地中间”（9），

⑥ “我问与我说话的天使说：“她们要将量器抬到哪里去呢？”（10），

⑦ “他对我说：“要往示拿地，为它盖造房屋。等房屋齐备，就把它安置在自己的地方”（11），“示拿地”是对抗神、搭巴别塔的地，是巴比伦的基地。因此，启示录说，“他大声喊著说：“巴比伦大城倾倒了！倾倒了！成了鬼魔的住处和各类污秽之灵的巢穴，并各类污秽可憎之雀鸟的巢穴”（启 18:2），这里是“恶”的居所。

⑧需要注意的是，“为它盖造房屋”的话语，与归回的人建造圣殿（4:9）形成了先明的对比，“她们要将量器抬到哪里去呢？”（11）也与“我来要住在你中间”（2:10）的话语相对比。对于这话语，主以“我去原是为你们预备地方去。我若去为你们预备了地方，就必再来接你们到我那里去；我在哪里，叫你们也在那里”（约 14:2-3）的话语来引导。

⑨可以看到结论是“飞行的书卷和坐在量器中女人”的异象与“锡安城啊，应当欢乐歌唱”是相对照的两个终末。主说，“你们这蒙我父赐福的，可来承受那创世以来为你们所预备的国”，“你们这被咒诅的人，离开我，进入那为魔鬼和他的使者所预备的永火里去！”（太 25:34，41）。

⑩ 在这样的脉络中，向我们彰显“飞行书卷”的异象与“坐在量器中妇人”异象的意图是对中断了长达14年之久的圣殿重建的警钟，同时也是对“锡安城”的激励。

⑪ 默想一下

⑫ a 飞行的咒诅会在哪里、如何临到呢？

⑬ b 坐在量器中的妇人象征着什么呢？

⑭ c 有关这些异象的意图。

6章 苗裔发出，建造耶和华的殿

¹²对他说，万军之耶和华如此说：‘看哪！那名称为大卫苗裔的，他要在本处长起来，并要建造耶和华的殿。

6章是第八个异象，也是从1:15节开始的“一系列异象”的结尾结论章，内容是“四辆车的异象，和为大祭司约书亚戴冠冕”，大祭司约书亚预表着基督升到了王位（加冕仪式），这是一系列异象最适当的结论。同时3:8节说，“看哪！那名称为大卫苗裔的，他要在本处长起来，并要建造耶和华的殿”（12），这句话语是中心部份。

对此，救赎史的意义是什么呢？一共分为两个单元来察看。

第一单元(1-8) 从主前聚集出来的四辆车

第二单元(9-15) 是王、祭司长、基督

主题：苗裔发出，建造耶和华的殿

① 首先，我们要确认“苗裔发出”的话语有什么样的意义，3章已经说过，“苗裔发出。在一日之间除掉这地的罪孽”（3:8, 9），“苗裔”是对基督的预表。但是，神向着停止重建圣殿的他们说，“称为苗裔的，要建造耶和华的殿”，神说这话的意图是什么呢？

② 这是为了彰显出他们建造的圣殿是真基督的影子，对于这一点先知哈该说，“这殿后来的荣耀必大过先前的荣耀”（该 2:9），很明确的显明出来了。

③ 那么结论性的话语“远方的人也要来建造耶和华的殿”（15）是什么意思呢？这句话与“那时，必有许多国归附耶和华，作他的子民。他要住在你中间”（2:11）的话语相结合，指出将会有很多的外邦人参与到救赎的“群体”，即教会“靠他同被建造，成为神藉著圣灵居住的所在”（弗 2, :22）。

④ 像这样，八种异象从“站在番石榴树中间的人”（1:8）开始，到“那名称为苗裔的”（12），所有焦点都在见证基督。在这样的脉络下，要合理的解释有关“四辆车”的异象。那么“四风”（5），即“黑马，白马，有斑

点的马，壮马”（6-7）是什么呢？这彰显的是基督诞生时的历史性背景，即但以理书中“黄金神像”以四个部份“金，银，铜，铁”来说明的话语与“当那列王在位的时候，天上的神必另立一国”（但 2:44）的脉络是一样的。

第一单元(1-8) 从主前聚集出来的四辆车

① “我又举目观看，见有四辆车从两山中间出来，那山是铜山”（1）。

② “两山中间”指的是橄榄山与建立圣殿的亚摩利山之间，在圣经中“铜”象征着审判，“铜山”与“四辆车”的任务相结合。

③ “第一辆车套着红马，第二辆车套着黑马，第三辆车套着白马，第四辆车套着斑点的壮马”，启示录6章也采用了这样的信息，有“白马，红马，黑马，灰色马”（启 6:2-8）。“我就问与我说话的天使说：“主啊，这是甚么意思？”（4）。

④ “天使回答我说：“这是天的四风，是从普天下的主面前出来的”（5），将四辆车说明为“四风”。

⑤ 将他们称为“车，风”是因差遣的时候方便，神通过先知以赛亚称波斯王居鲁士为“我的牧人，受膏的居鲁士”（赛 44:28，45:1），这是神要兴起使用的道具。所以，在本文中四风、四辆车“是从普天下的主面前出来的”。

⑥ 两山“中间”，这好比神的侍卫兵在临近圣殿的汲沦溪山谷驻扎，神一旦下达命令，他们就出动。所以，诗篇说，“神的车辇累万盈千，主在其中，好像在西奈圣山一样”（诗 68:17）。

⑦ “壮马出来，要在遍地走来走去。天使说：你们只管在遍地走来走去。它们就照样行了”（7）。这是因为发出了命令，所以强调了三次“走来走去”。这里显出了对神命令的执行，有关代表性的例子在第8节。

⑧ “他又呼叫我说：“看哪！往北方去的，已在北方安慰我的心”（8）。

⑨ “北方”与先知耶利米所说的“我看见一个烧开的锅，从北而倾”（耶 1:13）一样，指的是巴比伦。“安慰我的心”是因神的旨意被成就，这指的是审判了巴比伦。神已经在1:15节说，“我甚恼怒那安逸的列国。因我从前稍微恼怒我民，他们就加害过分”。

⑩ 但是，不只是一辆车，而是四辆，“套著黑马的车往北方去；有斑点的马往南方去（6），壮马出来，要在遍地走来走去”（7），这里指出审判的对像并没有只

局限于巴比伦，巴比伦只不过是“神像”的头而以。

©因此，将“四辆车”与“苗裔发出”的中心主题相连接来思想的话，就可以知道这象征着耶稣诞生以先的宗主国，“巴比伦→波斯→希腊→罗马”。并且，“四辆车，四风”不是过去的事情，将会一直持续到主降临的时候，施行最后审判以后，任务才会结束。因为，“耶和华的怒气必不转消，直到他心中所拟定的成就了。末后的日子你们要全然明白”（耶 23:20）。

第二单元(9-15) 是王、祭司长、基督

④ “耶和華的話臨到我說” (9)，

① “你要從被擄之人中取黑珉、多比雅、耶大雅的金銀。這三人是從巴比倫來到西番雅的儿子約西亞的家里。當日你要進他的家” (10)，

⑤ “取這金銀作冠冕，戴在約撒答的儿子大祭司約書亞的頭上” (11下)，好像是从巴比伦归回的人带着“金与银”回来，为要献给神。

② 用这献礼所做的“冠冕”与3:5节所戴的“洁净的冠”不同，这里意味着其他的王冠。所以，约书亚第二次被戴冠冕，因此他“即是祭司长，又是王”。有这样一个人，他即是撒冷王麦基洗德，“又是帶著餅和酒出來迎接的，他是至高神的祭司”（创 14:18），这里说的是“王与祭司长”。

③ 神以此为预表，预言基督说，“你是照著麦基洗德的等次永远为祭司”（诗 110:4），为了对应这预言，主成为“义的王，平安之王”，同时他并没有按着亚伦的等次，而是按着麦基洗德的等次（来 7:11）成为祭司长。按着麦基洗德的等次成为祭司长，彰显基督超越了以色列的王，成为了全人类的王。

©本文13节也在启示说，“银作冠冕，戴在约撒答的儿子大祭司约书亚的头上”（11下），这与王的戴冠仪式是一样的。

⑥ 在那之后，“他要建造耶和華的殿，并担负尊荣，坐在位上掌王权”（13上）。

① “坐在位上掌王权”的话语，指的是“王”的使命。

② “又必在位上作祭司”（13中），这指的是祭司长的使命。

③ “使两职之间筹定和平”（13下），指将“王的使命和祭司长的使命”归于一。

④ 这些要成就在谁的身上呢？“他要在本处长起来，

并要建造耶和华的殿” (12中)， 要成就在“发出的苗裔”身上，“苗裔”指的是“他在耶和華面前生長如嫩芽，像根出于乾地” (賽 53:2) 的基督。

⑥ “他要建造耶和华的殿” (12下)，神应许大卫说，“我必使你的后裔接续你的位，我也必坚定他的国。他必为我的名建造殿宇” (撒下 7:12-13)，这应许首先因着所罗门被成就，最终的成就在于基督“我要把我的教会建造在这磐石上” (太 16:18)。

⑦ 结论是“远方的人也要来建造耶和华的殿” (15上)。

⑧使徒保罗见证说，“传和平的福音给你们远处的人，也给那近处的人” (弗 2:17)，犹太人是近处的人，外邦人是“远处的人”，按着预言所说的成就了，“神的教会”因外邦人而建造，现在也正在扩张。

⑨当看到神的预言这样成就的时候，“你们就知道万军之耶和華差遣我到你们这里来” (15下)，问题是“你们就知道差遣我到你们这里来”的“我”指的是谁呢？首先，可以把这个我看作是先知撒迦利亚，但是这个“我”以“显出荣耀之后，差遣我去” (2:8) 为开始，撒迦利亚书一共强调了5次 (2:8, 9, 11, 4:9, 6:15)，其他先知书上预言说，“差遣我医好伤心的人” (赛 61:1)，主说“信神所差来的，这就是做神的工” (约 6:29)，从救赎史广泛的脉络上来看，结论就是向着我们差遣的那位是基督。

⑩ 在结束本单元以先，有我们要铭记的部份，现在因着基督的救赎你成为了“像王一样的祭司长”，“像王一样的祭司长”，他的职务是赐给亚当（按着神的形象被造的）荣耀，因着犯罪他成为撒但的奴役，基督成为“继承基业的人”来恢复这关系，这就是救赎计划。“王”是尊贵的，“祭司长”也是尊贵的。但是，这两者合为一，成为“像王一样的祭司长”，是你我的地位和使命，愿大家不要忘记了我们的正体性。为了使我们不要忘记，有一个秘诀，那就是昼夜默想像我这样卑微的人如何能成为“像王一样的祭司长”呢！

⑪ 默想一下

⑫ 从主面前出来的四辆车，有着什么样的救赎史意义呢？

⑬ 有关苗裔发出，建造圣殿的意义；

⑭ 有关远处的人来建造圣殿的意义；

⑮ 有关“像王一样的祭司长”的救赎史意义和自身的地位。

7章 你们禁食悲哀，岂是向我吗？

5你要宣告国内的众民和祭司说：‘你们这七十年，在五月、七月禁食悲哀，岂是丝毫向我禁食吗？’

7章的中心部份是“你们禁食悲哀岂是丝毫向我吗？”，怎么会会出现“禁食”的问题呢？从伯特利打发人来问，现在也要“在五月间哭泣斋戒”（3）吗？即在重建圣殿的这个时期，还需要思想尼布甲尼撒王5月7日烧毁圣殿的事（王下 25:8），并为此禁食悲哀吗？一共分为两个单元察看。

第一单元(1-7) 现在还当禁令悲哀吗？

第二单元(8-14) 因你们不听，所以临到审判

主题：禁令悲哀，岂是向我吗？

② 有关“禁食”的问题，在主当时也是一个批判的问题，“我们和法利赛人常常禁食，你的门徒倒不禁食，这是为甚么呢？”（太 9:14），今天也仍然是一个话题。

⑥但是，神的回答一边是对禁令悲哀的反问，你们“是为了我，是向我做的吗？”，同时也在说你们“完全为自己”（5-6），为什么神说你们是“为自己”呢？

③第一，因为他们不明白神的旨意，完全是按着自己的意思来做。即他们不知道耶路撒冷遭受审判的原因在哪里，也没有决断和悔改的心，只是当做仪文而已。第二，结果是他们因“禁食”炫耀自己，成为了自己的功劳。第三，他们带有‘如果我禁食，神一定会补偿我’的报偿意识。第四，他们带有对禁食的迷信，那就是‘如果我禁食，便会万事亨通’。

④所以，神陈述了他所愿的“禁食”是什么样的，当听从神的话语（7），各人以“慈爱怜悯”弟兄（9）。

第一单元(1-7) 现在还当禁令悲哀吗？

“大利乌王第四年九月，就是基斯流月初四日，耶和華的話臨到撒迦利亞”（1）。

①“那时伯特利人已经打发沙利色和利坚米勒，并跟从他们的人，去恳求耶和華的恩，并问万军之耶和華殿中的祭司和先知说：“我历年以来，在五月间哭泣斋戒，现在还当这样行吗？”（2-3），

②“大利乌王四年”，是第一次对撒迦利亞预言的2年以后（1:1），也是聖殿重建几乎完成的时候。如此，聖殿已被重建，现在还需要纪念聖殿的被毁，为此而“禁食悲哀”吗？

③“万军之耶和華的話就臨到我说：“你要宣告国内的众民和祭司说：‘你们这七十年，在五月、七月禁食悲哀，岂是丝毫向我禁食吗？’”（4-5）。

④神的回答不只是向着伯特利人，而是“你要宣告国内的众民和祭司说”，也是适用于我们的话语。“五月的禁食”是为“巴比伦王尼布甲尼撒在19年5月7日烧毁了耶和華的殿和王宫”（王上 25:7-8）而悲哀禁食，“七月的禁食”是为纪念犹太人被大量屠杀（耶 41:1-3）而禁食，看8:19节，可以知道他们将禁食分为“四月的禁食、五月的禁食、七月的禁食、十月的禁食”。

⑤但是，我们要铭记的是神说，“是为我吗？是向我禁食吗？”，这是出乎意料的答案，是刺痛骨髓的话语。他们所行的禁食是“功劳意识，报偿意识”的禁食，即我的身体如此痛苦，神一定会有所报偿的。今天伊斯兰教与犹太人也常

常禁食，他们认为禁食能成为得到救赎的功劳。问题是有很多基督徒的禁食、决意祷告，是带有功劳意识和报偿意识的。

③ 所以，神说“你们吃喝，不是为自己吃、为自己喝吗？”(6)，5节的“岂是丝毫向我禁食吗？”与6节的“为自己吃，为自己喝”形成了鲜明的对比，这也是我们留意的部份。

③ “耶和華藉从前的先知所宣告的话，你们不当听吗？”(7下)，这里有一个核心。

① “当耶路撒冷和四围的城邑有居民、正兴盛，南地高原有人居住的时候”(7下)，即如果你们从前听从了先知所说的话，将会与现在荒废的耶路撒冷相反，正过着亨通、平安的生活。看历史书我们可以知道听从神话语的王，在他治世的期间，国家繁荣太平。

第二单元(8-14) 因你们不听，所以临到审判

“耶和華的话又临到撒迦利亚说”(8)，

④ “万军之耶和華曾对你们的列祖如此说：‘要按至理判断，各人以慈爱怜悯弟兄’”(9)。

②9-10节说的是神所愿的内容，“公义，仁爱，怜悯”，即以“公义与慈爱”待人，再说一遍，不是因没有“禁食”而灭亡，而是因不听从神的话语而遭受审判。这是对律法精神的概要，它带有很重要的意义。

⑤ 在主当时，他也常常引用这话语来责备仪式主义者，他向着以责备的口吻说“你们的先生为什么和税吏并罪人一同吃饭呢？”的人说，“我喜爱怜恤，不喜爱祭祀。”这句话的意思，你们且去揣摩”(太 9:11, 13)；对于争执安息日不可吃麦穗的人，他以“我喜爱怜恤，不喜爱祭祀。”你们若明白这话的意思，就不将无罪的当作有罪的了”(太 12:2, 7)来责备他们假冒为善的信仰。

⑤主又说，“不可欺压寡妇、孤儿、寄居的和贫穷人，谁都不可心里谋害弟兄。”“他们却不肯听从，扭转肩头，塞耳不听”(10-11)，

① “使心硬如金刚石”，

⑥ “不听律法和万军之耶和華用灵藉从前的先知所说的话”(12上)，这里有神向着百姓所说的三种要素，(1)内容是神的话语(律法)，(2)“耶和華的灵”指的是圣灵，(3)传达的通路是“借着先知”，即圣灵通过先知来代言神的话语，可

他们却不听。

⑤ 神借着先知耶利米说，“自从你们列祖出埃及地的那日，直到今日，我差遣我的仆人众先知到你们那里去，每日从早起来差遣他们。你们却不听从，不侧耳而听，竟硬著颈项行恶，比你们列祖更甚”（耶 7:25 -26）。

⑥ 并说，“故此，万军之耶和华大发烈怒”。

① 这烈怒不是暴君的怒气，而是“我为锡安心里极其火热”（8:2）爱的流露。他们将神看作偶像，好像淫妇一样，所以神发出“嫉妒与愤怒”。

⑦ “万军之耶和华说：‘我曾呼唤他们，他们不听；将来他们呼求我，我也不听！’”（13），

② “我必以旋风吹散他们到素不认识的万国中。这样，他们的地就荒凉，甚至无人来往经过，因为他们使美好之地荒凉了”（14），因着这样“被分散到列国”，即让他们回想自己成为了俘虏巴比伦的俘虏。

③ 在结束“禁食”的主题以先，有一个要补充的内容。神通过先知以赛亚说，“我所拣选的禁食，不是要松开凶恶的绳，解下轭上的索，使被欺压的得自由，折断一切的轭吗？”（58:6），我们不能只把这话语看作是伦理或教训，在我们当中，没有任何人可以“松开凶恶的绳，解下轭上的索，使被欺压的得自由，折断一切的轭”，这是只有基督才能成就的救赎事工，即惟有以福音的能力才可能完成。

④ 圣经大致可分为两种内容，“神通过自己的儿子基督做的事情，与披戴神恩惠的人要做的事情”。主在旷野禁食40天，胜过了撒但的试探，受死复活释放了被死亡的权势所抓住的人“伤了撒但的头”。因此要铭记的是，我们要努力做的事情不是苦练禁食，而是越发得到从主而来的力量，去传达主所成就的“福音”。

⑧ 默想一下

① 有关现在还当禁食悲哀吗？

② 神所愿的是什么呢？

③ 有关基督做的事情与我们应当做的事情。

8章 我要做他们的神，都凭诚实和公义

⁸我要领他们来，使他们住在耶路撒冷中。他们要作我的子民，我要作他们的 神，都凭诚实和公义。”

8章是对1-7章话语的概要，也可以说是结论。因为从9间开始内容要被分类，主要讲的是对未来的预言。本文有关“万军之耶和華的话”一共反复了14次之多，以此加深了内容的重量。因此，理解本文的捷径是区分“神为我们做的事情，与人要做的事”，就是区分“以前与现在”的事。思考圣经的时候，常常会感到惊讶与羞愧，惊讶是因为耶和華的话语“完全，确实，正直，纯洁”（诗 19:7-8），神将这般充满荣耀的话语赐给我们，而我们的眼睛却昏花，看不到他话语的奥秘，无法见证他，因此而感到羞愧。中心部份是“他们要作我的子民，我要作他们的神”，这是圣经整体的中心部份，也是圣经的大主题，因为这是神的国度建设。

对此，救赎史的意义是什么呢？

第一单元(1-8) 回到锡安的神

第二单元(9-17) 从前是咒诅，现今是祝福

第三单元(18-23) 禁食必变为欢乐的节期

主题：我要作他们的神，都凭诚实和公义

㉑ “他们要作我的子民，我要作他们的神”，这个主题是要深深思想并持续抓住的话语。神成为我们的神，我们成为他的百姓，我们和神曾经住在一起，那是创世记1-2章极短暂的瞬间，但是来到第3章，我们与神的同住被打碎了。因此救赎计划不是别的，是神为寻找自己失丧的百姓而兴起的恢复运动。

㉒ 所以，神应许亚伯拉罕说，(1) “我要与你并你世世代代的后裔坚立我的约，作永远的约，是要作你和你后裔的神”（创 17:7），(2)对摩西说，“救赎你们脱离他们的重担，不做他们的苦工。我要以你们为我的百姓，我也要作你们的神”（出 6:6-7），㉓从埃及将他们救赎的目的也是为要使“他们知道我是耶和華他们的神，是将他们从埃及地领出来的，为要住在他们中间。我是耶和華他们的神”（出 29:46）。(4)也通过先知说，“你们要作我的子民，我要作你们的神”（耶 30:22， 31:33， 32:28， 结 36:28），神不断的重复这话语，这个中心贯通新旧约，到了启示录，神说(4) “他要与人同住，他们要作他的子民； 神要亲自与

他们同在，作他们的神。神要擦去他们一切的眼泪”（启 21:3-4），这是完成的话语，并且这也是神建设的神国。

③ 那么，这个时候神说这话“他们要作我的子民，我要作他的神”的意图是什么呢？正如按着神的形象被造的人类的始祖，因着追随撒但的诱惑，被逐出伊甸园，神寻找自己丢失的百姓一样，以色列百姓因着追随偶像，被逐到巴比伦，并且反复这恶循环。

④ 那么“他们要作我的子民，我要作他们的神”的“恢复，救赎，回转”要如何才能成就呢？(1) 靠着自己的力量是不可能的，(2) 需要神行使他的主权才可以，④ 神不是非公开式的，而是通过自己儿子的代赎来行使主权，(4) 铭记这是正正当当的行使救赎。

⑤ 那么神是如何成就的救赎事工呢？用一句话来概括，“我要作他们的神，都凭诚实和公义”（8下）。(1) “诚实”意味着神遵守了他与亚伯拉罕、大卫所立的约，(2) “公义”表示正正当当，即意味着神的公义是不矛盾的。神通过自己儿子的代赎成就了对我们的救赎，这就是用“诚实和公义”来行事。

⑥ 诗篇也这样说，“他向百姓施行救赎，命定他的约，直到永远”，又反复说“他手所行的是诚实公平，他的训词都是确实的，是永永远远坚定的，是按诚实正直设立的”（诗 111:7-9）。因为他是公义的神，所以对于被卖给罪价的“丢失的百姓”，除“救赎”以外，再没有其他的方法。

⑦ 对于这一点，使徒保罗见证说“好在今时显明他的义，使人知道他自己为义，也称信耶稣的人为义”（罗 3:26），如果这救赎不是通过自己儿子的代赎来成就的，那么神的公义就会受损，这样便不是靠着“诚实与公义”行事。

⑧ 为什么要这么做呢？第一，为了神的圣名和名誉，我们要牢记救赎计划关乎着神的名誉，所以神一定会成就这计划。第二，为了遵守与亚伯拉罕、大卫所立的约，这是神的“诚实”，在这样的脉络下，“我要作他们的神，都凭诚实和公义”成了8章的中心主题。

第一单元(1-8) 回到锡安的神

“万军之耶和華的話臨到我說” (1)，

① “万军之耶和華如此說：“我為錫安心里極其火熱。我為她火熱，向她的仇敵發烈怒” (2)。

① 2节“火热”与“烈怒”是“2比1”的比例，可以说这里有神向我们的心意，“火热”是爱的流露，“你们想经上所说是徒然的吗？神所赐住在你们里面的灵，是恋爱至于嫉妒吗？”（雅 4:5）。所以，不单单爱成为“丈夫”的神，反倒将心给别的“男人”（偶像）的时候，神就发出这嫉妒火热，并且这“嫉妒”是“愤怒”的2倍。

② 神如此爱的是谁呢？神说是“为锡安”（2），那么神做了什么呢？“回到锡安”（3），提到了2次“锡安”（2, 3）。1:16节说，“现今我回到耶路撒冷，仍施怜悯”，8章说“回到锡安”，是一样的意义。再重复一遍，将“耶路撒冷说成锡安”并不是无心的，虽然“锡安与耶路撒冷”是可以相互交叉使用的，但是集中注意的话，你会看到1章里归回的先知，即离开巴比伦回到神的荣耀之地耶路撒冷（结 43:2），若将“回到锡安”与成就未来的基督（8:3, 9:9）相结合的话，就会有所明白，即“锡安”着重指的是新约教会。

③ 因此，我们要认识到神通过“锡安”想要成就的计划，神说“我已经立我的君在锡安—我的圣山上了（诗 2:6），但愿以色列的救恩从锡安而出”（诗 2:6, 14:7），通过“锡安”有要成就的救赎计划。以赛亚书说，“听啊！你守望之人的声音，他们扬起声来，一同歌唱。因为耶和华归回锡安的时候，他们必亲眼看见（赛 52:8），必有一位救赎主来到锡安——雅各族中转离过犯的人那里”（赛 59:20）。强调这部份的理由是因为在终末短暂的时间，将本文的话语用文字来解释犹太人与耶路撒冷。

④ 神说“耶路撒冷必称为诚实的城，万军之耶和华的山必称为圣山”（3），“耶路撒冷街上”，年老的（4），满有男孩女孩（5），“到那日，这事在余剩的民眼中看为希奇，在我眼中也看为希奇吗？”（6）。

⑤ “万军之耶和华如此说：“我要从东方、从西方救回我的民”（7），

⑥ “我要领他们来，使他们住在耶路撒冷中。他们要作我的子民，我要作他们的 神，都凭诚实和公义”（8），这话语指的是惟有基督的救赎才能成就福音时代。“从东方从西方”的表达并不是指只有东方和西方能得到救赎，这里所说的并不是地理性的意义，“从东、从西、从南、从北将有人来，在神的国里坐席”（路 13:29），是这样的意义。这个部份通过连接的话语可以清楚的明白。

第二单元(9-17) 以前是咒诅，现今是祝福

③ “万军之耶和华如此说：“当建造万军之耶和华的殿，立根基之日的先知所说的话，现在你们听见，应当手里强壮”（9）。

④ 圣建重建中止了14年之久，随后因着先知哈该和撒迦利亚的激励-“激动百姓的心”（该 1:14），他们就起来开始动工。我们来思想一下开始重建圣殿以前与开始以后的状况有什么不同之处呢，那就是对他们的激励。因此，本单元需要留意的部份是“以前与现在”的对照。

⑤ “那日以先，人得不著雇价，牲畜也是如此；且因敌人的缘故，出入之人不得平安。乃因我使众人互相攻击”（10），

④ “但如今，我待这余剩的民必不像从前。”这是万军之耶和华说的”（11），这里的“如今与从前”是相对照的，从前没有平安，而现在呢？

④ “因为他们必平安撒种，葡萄树必结果子，地土必有出产，天也必降甘露。我要使这余剩的民享受这一切的福”（12），我们要留意这里说了两次“余剩的民”，无论是多么绝望的状况，神都会留下“余剩的人”，这不是因为他们有那样的资格或功劳，而是通过他们要成就救赎事工，“他们要作我的百姓，我要作他们的神”。

⑤ “犹大家和以色列家啊，你们从前在列国中怎样成为可咒诅的；照样，我要拯救你们，使人称你们为有福的。你们不要惧怕，手要强壮！”（13）。

④ 这里也提到你们从前是成为“咒诅”的，“现在我要拯救你们，使人称你们为有福的”，成为“咒诅”是因为人类犯罪，“拯救与祝福”是神所行的“恩惠”，是如何行的呢？用“诚实和公义”，即靠着基督的救赎，所以这“救赎与祝福”就是福音。

⑤ “犹大家和以色列家啊，你们从前在列国中怎样成为可咒诅的；照样，我要拯救你们，使人称你们为有福的。你们不要惧怕，手要强壮！”，又在对照“从前与现今”，（1）“从前”已经过去，“现今”来到（2）“灾殃”变为“恩惠”，这是靠律法吗？是靠人的行为吗？

④ 使徒保罗高声见证说，“但如今，神的义在律法以外已经显明出来”（罗 3:21），即律法时代已经过去了，现今是福音时代的开幕。这是神通过自己儿子的代赎成就的“诚实与公义”的福音，所以反复说“应当手里强壮（9下），你们不要惧怕，手要强壮！”（13）。这福音的光在下一个单元会更加照亮。

⑥ 如此，神说完要行的事后，又说“你们所当行的是这样”（16上），说的是我们要做的事情。

⑤ “各人与邻舍说话诚实，在城门口按至理判断，使人和睦”（16下），

⑥ “谁都不可心里谋害邻舍，也不可喜爱起假誓，因为这些事都为我所恨恶，这是耶和华说的”（17），神通过自己的儿子，用“诚实与公义”行恩惠，使我们得救赎，所以我们凡事都当以“诚实和公义”来做，这本是当然的。

第三单元(18-23) 禁食必变为欢乐的节期

“万军之耶和华的话临到我说”（18），

⑦ “万军之耶和华如此说：“四月、五月禁食的日子，七月、十月禁食的日子，必变为犹太家欢喜快乐的日子和欢乐的节期，所以你们要喜爱诚实与和平”（19）。

⑧ 19节的话语，是对7:3节“现在还当哭泣斋戒吗”的回答，到现在为止都是间接的回答，现在神直接来回答。

⑨ “禁食的日子必变为欢喜快乐的日子和欢乐的节期”，这句话指出禁食悲哀的时代已经过去了，现在新的时代到来了。即律法时代已经过去，福音时代来临了。对于这一点，主说“我们向你们吹笛，你们不跳舞；我们向你们举哀，你们不捶胸”（太 11:17）。从文脉上来看，这话语是将洗礼约翰比喻成“举哀”的人，将基督比喻成“吹笛的人”。福音时代是充满欢喜快乐的日子，是跳舞的节期，“禁食”虽然是人的事情，但是“赐华冠与锡安悲哀的人，代替灰尘，喜乐油代替悲哀，赞美衣代替忧伤之灵”（赛 61:3）却是神的事情，神说“苗裔发出”（3:8, 6:12），即通过自己的儿子施行恩惠。

⑩ 万军之耶和华如此说：“将来必有列国的人和多城的居民来到”（20）。

⑪ 先知弥迦预言说，“必有许多的民前往，说：来吧，我们登耶和华的山，奔雅各神的殿。主必将他的道教训我们；我们也要行他的路”（弥 4:2），从俘虏之地归回后，何时发生了这样的事情呢？这事会在终末的某个瞬间临到犹太人吗？不是的。这是要在以基督的初临开始到以再临来完成的福音时代内成就的事情。

⑫ “这城的居民必到那城说：‘我们要快去恳求耶和华的恩，寻求万军之耶和华，我也要去。’必有列邦的人和强国的民，来到耶路撒冷寻求万军之耶和华，恳求耶和华的恩”（21-22）。先知以赛亚预言说，“末后的日子，耶和华殿的山必坚立，超乎诸山，高举过于万岭，万民都要流归这山。必有许多国的民前往说：“来吧！我们登耶和华的山，奔雅各神的殿；主必将他的道教训我们，

我们也要行他的路。因为训诲必出于锡安；耶和华的言语必出于耶路撒冷”（赛 2:2-3），这是在福音时代要成就的话语。

⑨ “万军之耶和华如此说：在那些日子，必有十个人从列国诸族中出来”（23上）。

⑩拉住一个犹太人的衣襟说：“我们要与你们同去，因为我们听见 神与你们同在了”（23下）。本文想要彰显的核心是将会有许多的外邦人参与到这救赎当中。

⑪ 这个部份从五旬节圣灵降临后发生的福音运动中可以知晓，使徒行传2章列举了15个地区，并说“都听见他们用我们的乡谈，讲说神的大作为”（徒 2:9-11）。还有犹太人彼得，因着听了他一个人的讲道，有人问“弟兄们，我们当怎么样行？”

然后有3000人悔改、受洗，这3000人拉住彼得一个犹太人的衣襟。又有许多外邦人通过保罗一个犹太人得到了救赎。在这样的脉络中，我们可以知道话语与福音宣教是不可分割的，如果彼得和保罗不去传讲话语，也会发生这样的悔改运动吗？那么现在请你确信你就是“那一个人”。

⑫ 思考充满恩惠的第8章，你会感到惊讶和羞愧吗？主说，“给我作见证的就是这经”（约 5:39），并且在基督成就的福音发光的新约时代，“咒诅可称为有福的（13），降祸变为施恩（14-15），禁食的日子，必变为犹太大家欢喜快乐的日子和欢乐的节期”（19），好像迦南婚宴上使水变成葡萄酒一样。同时请大家不要忘记，这福音是神用“诚实和公义”来成就的。

⑬ 虽然如此，如果我们将福音推到一边（23），“手里无法强壮”（9，13）的话，就会像从前的列祖一样，成为忘恩负义的人。

⑭ 默想一下

⑮ a 回到耶路撒冷、锡安的神，有什么样的区别？

b 从前与现今，咒诅与祝福，灾殃变为恩惠是如何成就的呢？

c 请思想禁食变为欢乐的节期。

9章 临到列国的弥赛亚王国

⁹锡安的民哪，应当大大喜乐！耶路撒冷的民哪，应当欢呼！看哪，你的王来到你这里！他是公义的，并且施行拯救，谦谦和和地骑著驴，就是骑著驴的驹子。

撒迦利亚书可分为三个大的部份，1-6章是8个异象，7-8章是教训性的劝勉，9-14章是对未来的预言。现在我们要进入最后的内容，可以说这是撒迦利亚书里的启示录，是默示性的话语。在这样的意义上来分析存在着一些困难，同时也有不同的观点。但是，很明确的是预言的中心点在基督的初临(9:9)和再临(14: 5-6)。撒迦利亚先知的预言以“守住棚节”(14:16, 18, 19)结束，这是对基督再临的展望。所以9章要用“看哪，你的王来到你这里！”(9)的预言来解释，中心点可以说是“临到列国的弥赛亚王国到来了”。

对此的救赎史意义是什么呢？一共分为三个单元来察看。

第一单元(1-8) 对(敌对)列国的审判警告

第二单元(9-10) 应当欢呼，你的王到了

第三单元(11-17) 像宝石一样发光的神的百姓

主题：临到列国的弥赛亚王国

① 首先要确定的部份，第一，这些预言从文字上来看是局限于“以以色列”民族的话语，第二，本文强调了18次“那日子”，即意味着这预言成就的日子。世代主义将话语按着文字来看，将此分析为再临前夕的某个短暂的瞬间，向犹太人成就的预言。

⑥ 这样的情况，根据救赎史的广泛文脉，和圣经的中心主题，以及显出的福音之光来分析是比较安全的。在这样的意义下，首先来察看神拣选以色列为选民的意图在哪里，对我们会有很大的帮助。并且这是很明确的，通过亚伯拉罕和大卫的子孙差遣基督，是为了完成拯救万民的计划。所以神说，“你们要归我作祭司的国度”（出 19:6）。

⑦ 以这样的意图被拣选的以色列，总是忘记背叛神的约定，侍奉别神。列举几次决定性的时刻，(1)铸金牛犊偶像的事件，他们说，“这是领你出埃及地的神”。那时，神对摩西说，“我看这百姓真是硬著颈项的百姓。你且由著我，我要向他们发烈怒，将他们灭绝，使你的后裔成为大国”（出 32:4, 10）。(2) 又有10族长的叛逆，他们说“不如立一个首领回埃及去吧！”的时候，神说“我要用瘟疫击杀他们，使他们不得承受那地，叫你的后裔成为大国，比他们强胜”（民 14: 12）。

⑧ 这是什么意思呢？神要撤回以色列的“选民”身份，要通过其他民族成就救赎计划。但是，因着神的起誓言，因着神的圣名，神没有撤回以色列的选民身份，而是遵守了“因为救恩是从犹太人出来的”（约 4:22）约定。因此，拣选以色列为选民为要成就神的目的，

在这个部份需要留意的是不要将“民族与个人”混淆。拣选以色列为选民以后，并不是指所有出于以色列民族的个人都能得到救赎。惟有在神所设立的弥赛亚之约里面才能得到救赎，因此那些不信的个人将要灭亡。

⑨但是，这次“他到自己的地方来”（约 1:11），受到别人怎样的对待呢？被人排斥，被钉在十字架上受死，正如主所说的“你们这些蛇类、毒蛇之种啊！怎能逃脱地狱的刑罚呢？”（太 23:32-33），他们要添满祖先所犯的罪，到达使神“震怒的量”。因此，主宣告说，“神的国必从你们夺去，赐给那能结果子的百姓”（太 21:43）。

选民以色列的使命

⑩ 那么，从救赎史的脉络来看，通过犹太人要成就的救赎计划是不是还没有完成呢？如果那样主张的话，可以说是在相信耶稣的信心之上，又要加上割礼，他是犯了“割礼派”的错误。因此，作为“民族”在完结使命的新约时代，保罗说“难道神只作犹太人的神吗？不也是作外邦人的神吗？是的，也作外邦人的神。神既是一位，他就要因信称那受割礼的为义，也要因信称那未受割礼的为义”（罗 3:29-30）。

⑥ 再重复一遍，犹太人与外邦人并没有差别，所有人都要通过基督的救赎，才能被拯救。在使徒当时，相信的犹太人参与了救赎，排斥的人灭亡了，以后也是如此。因此“犹太人与外邦人，旧约教会与新约教会”并不是区分开的，使徒保罗说，“为要将两下藉著自己造成一个新人，如此便成就了和睦”（弗 2:15），又说“你们既属乎基督，就是亚伯拉罕的后裔，是照著应许承受产业的了”（加 3:29），若有几根枝子被折下来，你这野橄榄得接在其中，一同得着橄榄根的肥汁”（罗 11:17）。“折下来的枝子和接上的枝子”虽然不同，但仍是“一个根”，这一点我们要明确。

⑦ 基督来兴起了“改革”，“使新约定代替旧约定，以色列成为属灵的以色列，耶路撒冷成为新耶路撒冷”，这一点我们要有所认识。主指着以色列说，“属肉体的以色列人”（林前 10:18），同时又说“你们（外邦人）既属乎基督，就是亚伯拉罕的后裔，是照著应许承受产业的了”（加 3:29），新约的圣徒指的是“亚伯拉罕的子孙”，并且“以色列并不全是以色列，是立约的子女”（罗 9:7），即“余剩的人”是真的以色列。所以，彼得说现在的以色列不再是祭司长国家，他指着基督徒说，“惟有你们是被拣选的族类，是有君尊的祭司”（彼前 2:9）。

⑧ 因此有人问，“以色列的选民身份被废了吗？”，不是被废，而是作为选民，已经成就了神拣选的目的，我是这样回答的。以色列这个民族是在亚伯拉罕、以撒、雅各的时候被拣选的，但基督徒是“就如神从创立世界以前，在基督里”（弗 1:4）被拣选的人，这里重要的部份是“在基督里”的附带条件。拣选以色列民族，是为差遣基督成为“启示话语”（罗 3:2）的通路，“被拣选、救赎”的人，无论是犹太人，还是外邦人，惟有“在基督里”的人，才是在创立世界以前被拣选的。

创立世界以前，在基督里拣选的

⑨ 在这样的脉络下，先知书都是相似的，“那时，必有许多国归附耶和华，作他的子民”（2:11），这是在预言外邦人要参与到神的救赎里。先知以赛亚也这样预言说，“我还要使你作外邦人的光，叫你施行我的救恩，直到地极”（赛 49:6，42:6）。旧约圣经最后一卷书玛拉基书也这样预言，“从日出之地到日落之处，我的名在外邦中必尊为大”（玛 1:11）。很明确的一点，他们“是创立世界以先，在基督里被拣选的人”，这“创立世界以先”的拣选，比以色列的选民

身份更加优先。

⑥ 这一章反复出现18次的“那日子”并不是指终末某个短暂的时间，而是以初临“你的王到了”为开始，一直到再临“耶和华我的神必降临，有一切圣者同来”（14:5）前的时间。撒迦利亚书以“王（9:9）和牧者”（13:7）的身份启示了基督。因为，为了完成弥赛亚王国，牧者为了羊要被击打，要承受苦难。这不是犹太人仰望的受局限的政治性弥赛亚，而是神向亚伯拉罕应许的—拯救万民的基督。

⑦ 以上的话语，并不会减少所有的疑问，因为使徒保罗这样说，“弟兄们，我不愿意你们不知道这奥秘（恐怕你们自以为聪明）：就是以色列人有几分是硬心的，等到外邦人的数目添满了，于是以色列全家都要得救”（罗 11:25-26），对话语还存有疑问。这是指至今为止那些不承认耶稣为基督的人，在终末的时候，他们要以民族的形式，发起悔改运动。虽然如此，这样的悔改运动并不只局限于犹太人，韩国也要兴起，中国也要兴起，因为这是圣灵的工作。

⑧ 对此强调的理由是因为只看文字，会忽略圣经整体的意义，特别是先知书与启示录，大部份都写着终末的“一七”，即为了警戒‘在七年时间里向着犹太人成就’的解释。这样的世代主义性解释，给我们国家（韩国）带来了主导性的影响，如果说启示录4章以后的话语是对犹太人说的，那么就是在重复门徒们对复活的主所提出的（目光短浅的）疑问，“你复兴以色列国就在这时候吗”（徒 1:6）。

第一单元(1-10) 对（敌对）列国的审判警告

① 9章以“耶和华的默示”（1上）开始，这是神对以色列的邻国“叙利亚，腓尼基，非利士”等国的审判警告。

② “耶和华的默示应验在哈得拉地大马士革（叙利亚），世人和以色列各支派的眼目都仰望耶和华”（1下），这里需要注意的是“应验”，“应验在哈得拉地大马士革”（1），

③ “和靠近的哈马，并推罗、西顿（腓尼基）；因为这二城的人大有智慧”（2）。

④ “推罗为自己修筑保障，积蓄银子如尘沙，堆起精金如街上的泥土。主必赶出她，打败她海上的权力；她必被火烧灭”（3-4），有关“推罗、西顿”的审

判，先知以西结通过2章(结 27-28章)的话语也给予预言。

③“亚实基伦看见必惧怕，迦萨看见甚痛苦；以革伦（非利士）因失了盼望蒙羞。迦萨必不再有君王，亚实基伦也不再有居民”（5），

④“私生子必住在亚实突，我必除灭非利士人的骄傲。我必除去他口中带血之肉和牙齿内可憎之物”（6-7上）。

⑤需要注意的是在警告审判的时候，神说“他必作为余剩的人归与我们的神；必在犹大像族长，以革伦人必如耶布斯人”（7下），也就是说在外邦人中还有回转归向神的“余剩的人”。（1）“像族长”指的不是个人，而是以集团的形式回来的，（2）“以革伦人必如耶布斯人”是什么意思呢？“耶布斯人”是迦南7族中的1族，因为没有赶出他们，所以他们成了以色列的附属，与以色列住在一起。

外邦人中也有余剩的人

④“我必在我家的四围安营，使敌军不得任意往来”（8上），1-7节是对以色列的邻国做出的警告审判，现在神向着“我家”-以色列。

④但是，中心点并不在以色列，而是在“我家”，那么“我家”指的是什么呢？从文字上来看，指的是“圣殿”，难道万军之耶和华在四围安营，守护着圣殿吗？从下一节“你的王来到你这里！”（9）的文脉来看，“敌军”是在对抗“弥赛亚基督”的到来，神说我必在“我家”，即神的国度建设一定要成就。

⑤“我家”意味着神对大卫所说的神国建设，“我必使你的后衣接续你的位；我也必坚定他的国。他必为我的名建造殿宇”（撒下 7:12-13）。这个部份通过“使敌军不得任意往来，暴虐的人也不再经过”（8下）的话语彰显出来。

⑥“看哪，你的王来到你这里！”（9）这是在预言基督初临以前的事情，为何对列国的审判预言先出来了呢？神以选民以色列为中心，使“列国都在她的四围”（结 5:5, 6, 7, 14, 15），即使以色列成为世界的中心，因为救主要通过以色列而出。但是，那些围绕的列国却在对抗以色列。

⑦这不是单单对抗以色列这个国家，而是借此对抗“从女人的后裔诞生的神的计划”，这一点我们要有所认识。对此，诗篇说，“外邦为什么争闹？万民为什么谋算虚妄的事？世上的君王一齐起来，臣宰一同商议，要敌挡耶和华并他的受膏者”（诗 2:1-2）。因此，先警告列国审判的意图，第一，为了彰显神的旨意必要成就，虽然有列国的妨碍和对抗；第二，为了安慰、激励从俘虏之地归回后，直面各种难关的百姓们，这就是“对（敌挡）列国的审判警告”。

第二单元(9-10) 应当欢呼，你的王到了

⑤ “锡安的民哪，应当大大喜乐！耶路撒冷的民哪，应当欢呼！看哪，你的王来到你这里！”(9上)。

④最终号声吹响了，“锡安的民哪，应当大大喜乐！耶路撒冷的民哪，应当欢呼！”，对此2:10节提前谈及了，“锡安城啊，应当欢乐歌唱，因为我来要住在你中间”。先知以赛亚也说，“报好信息给锡安的啊，你要登高山；报好信息给耶路撒冷的啊，你要极力扬声，扬声不要惧怕。对犹大的城邑说：“看哪，你们的神！”主耶和華必像大能者临到，他的膀臂必为他掌权。他的赏赐在他那里，他的报应在他面前”(赛 40:9-10)，这是对基督降临确切的预言。

⑥ “他是公义的，并且施行拯救，谦谦和和地骑着驴，就是骑着驴的驹子”，你有见过骑着驴入城的王吗？还是驴驹子。但是，新约圣经四福音书在记录基督入城的时候，都写着说骑着“驴驹子”入城。这种一致不是偶然的，“这事成就，是要应验先知的話”(太 21:4)，即以此来证明耶稣就是基督。

③更进一步，第一(1)暗示了为代赎而来的受难的仆人，因为“驴”被分类为不洁的动物，“凡头生的驴，你要用羊羔代赎；若不代赎，就要打折它的颈项”，即杀了它。我们要留意，这话语是在以色列因着逾越节羔羊的血被代赎的文脉下说的。第二，(2)不是以武力来争服的王，而是以和平之王的身份来的。

⑥所以，神说“我必除灭以法莲的战车和耶路撒冷的战马，争战的弓也必除灭”(10上)，即“他们要将刀打成犁头，把枪打成镰刀。这国不举刀攻击那国；他们也不再学习战事”(赛 2:4)。

④“他必向列国讲和平”(10中)，使徒保罗见证福音就是“和平”，“既在十字架上灭了冤仇，便藉这十字架使两下(犹太人与外邦人)归为一体，与神和好了，并且来传和平的福音给你们(外邦人)远处的人，也给那近处(犹太人)的人”(弗 2:16-17)。

⑥“他的权柄必从这海管到那海，从大河管到地极”(10下)，即救赎成就，要从日出之地到日落之处。“你的王”为了成就这救赎，骑着驴驹子来了，这与犹太人期待已久的政治性的弥赛亚完全不同，他是用福音征服全世界的和平之王。

第三单元(11-17) 像宝石一样发光的神的百姓

第三单元的中心点是“他们必像冠冕上的宝石”，是多么宝贵的存在啊，神称他们为“冠冕上的宝石”（16）？神通过先知以赛亚说，“你在耶和华的手中要作为华冠，在你神的掌上必作为冕旒”（赛 62:3），这里说成了如此尊贵的人，那么是因着谁成为这样呢？

⑦神说，“锡安哪，我因与你立约的血，将你中间被掳而囚的人，从无水的坑中释放出来”（11），这里所说的“被掳而囚的人”是谁，“立约的血”指的是什么呢？

⑧首先神说他们是“从无水的坑中释放出来的人”，接着12节称他们是“被囚的人”，对于这个部份，使徒保罗解释说，“但这因信得救的理还未来以先，我们被看守在律法之下，直圈到那将来的真道显明出来”（加 3:23），被看守在律法之下，指的是“被掳而囚的”的时期。他们因“信心”，即基督来“使我脱离罪和死的律了”（罗 8:2），诗篇说，“他从黑暗中和死荫里领他们出来，折断他们的绑索。但愿人因耶和华的慈爱和他向人所行的奇事都称赞他。因为他打破了铜门，砍断了铁闩”（诗 107:14-16）。

⑨这是如何成就的呢？“因与你立约的血”，所以圣经说，“前约也不是不用血立的”（来 9:18），换句话说，若不“流血”就无法立约，你知道是为什么吗？因为公义的神要向罪人们立约，就是为了与罪人相交。若要相交，首先要解决“罪”，所以“血”象征着罪价-死亡。因此圣经说，“若不流血，罪就不得赦免了”（来 9:22）。

⑩因此，关于“你立约的血”是什么样的约定，变得很明确了。用牲畜的血立约，这是‘用基督的血立约’的影子。并且，惟有新约的血才能使“被掳而囚的人得释放”（11）。

⑪所以，神说“你们被囚而有指望的人，都要转回保障”（12上），律法无法释放“被囚的人”，也无法给我们“保障”。惟有起誓保证的弥赛亚之约才能向我们保障救赎，因此这里说“被囚有指望的人”，我们之所以有“指望”，是因有用血立的“约”。

⑫“我今日说明，我必加倍赐福给你们”（12下），神通过先知以赛亚说，“她争战的日子已经满了”，又说“从耶和华手中加倍受

罚”（赛 40:2），神的救赎计划不是指恢复到原状态，而是“更要”（罗 5:9, 10, 15, 17, 20)的事工。

⑧ “我拿犹大作上弦的弓，我拿以法莲为张弓的箭。锡安哪，我要激发你的众子，攻击希腊的众子，使你如勇士的刀”（13），这句话语要用中心主题-“你的王骑着驴驹子到来”的9节来解释。

⑨ “你的王谦谦和和地骑着驴驹子来到”，这指的是用武力来攻击希腊吗？我们无法将这看成是“马加比”运，如果你这样看，不仅与10节“传讲和平”的话语相冲突，而且突显了马加比运动是出自神主导的正当性问题。13节里“锡安的众子与希腊的众子”是相照的，从前遭受攻击、侵略的“锡安的众子”，从现在开始要反过来攻击希腊的众子。

⑩ 前面也说过，看圣经里的例句，“锡安”与弥赛亚之约是相关联的，如果以单纯伦理的角度来说，“耶路撒冷”象征着旧约教会。“锡安城啊，应当欢乐歌唱(2:10),锡安的民哪，应当大大喜乐”（9），这里的“锡安”是对新约教会的象征。为什么要喜乐呢？因为基督来了，像这样“锡安”与弥赛亚之约是相结合的。

⑪ 在这样的脉络下，锡安的众子要攻击希腊的众子(13)，这是指对福音运动的觉醒。使徒保罗告白说，“无论是希腊人、化外人、聪明人、愚拙人，我都欠他们的债”（罗 1:14），所以“锡安的众子”-保罗，被设立为外邦人的使徒，为要用福音攻击、征服希腊。

⑫ 因此，14-15节说神要在阵前指挥，“耶和华必显现在他们以上，主耶和华必吹角(14),万军之耶和华必保护他们。他们必吞灭仇敌，践踏弹石”（15），这是对福音运动的旧约性表达。

⑬ 传讲福音是“美好的仗，属灵的争战”，并且“我们并不是与属血气的争战”（弗 6:12），看一下启示录17:14节，19:11-16节的话语！我们要与那与我们同在，为我们在阵前指挥、争战到末日的基督相见。

⑭ “当那日，耶和华他们的 神必看他的民，如群羊拯救他们；因为他们必像冠冕上的宝石，高举在他的地以上”（16）。

⑮ 成为神子女的基督徒们，特别是福音战士的荣耀要如此受尊贵，圣经中有很多这样的表达，“你举目向四方观看，他们都聚集来到你这里。”耶和华说：“我指著我的永生起誓，你必要以他们为妆饰佩戴，以他们为华带束腰像新妇一样”（赛 49:18）。

⑯ “他的恩慈何等大！他的荣美何其盛！五谷健壮少男；新酒培养处女”（17）， “亨通，荣美，五谷健壮，新酒”的描写，是神通过福音对“在基督里曾赐给

我们天上各样属灵的福气”的旧约性表达。还是不够吗？还是不足吗？现在还不明确吗？

⑩ 默想一下

① 先对列国做出审判警告的意图；

② 有关‘你的王骑着驴驹子来到的意义和成就’；

③ 有关‘如同宝石一样发光的’神百姓的尊贵性。

10章 我要聚集、救赎

⁸我要发嘶声，聚集他们。因我已经救赎他们。他们的人数必加增，如从前加增一样。

10章的中心部份是“我要聚集他们、救赎他们”，10章满了恢复的话语，问题是这好像世代主义的解释一样，指的是终末犹太人的恢复吗？又或者，指的是通过基督的救赎，要兴起的福音运动呢？

先知的预言有三种意义。第一，是先知当时；第二，主初临的时候；第三，终末再临的时候，所以有近来成就的和将来成就的双重意义。主当时也以重叠的方式谈及了‘因着罗马耶路撒冷的灭亡和最后审判’（太 24章）。

对此有什么样的救赎史性意义呢？一共分为两个单元来察看。

第一单元(1-7) 房角石与我施行要拯救

第二单元(8-12) 在远方听见嘶声就回来

主题：我要聚集他们、救赎他们

Ⓐ 神说“我要发嘶声，聚集他们”，救赎计划就是聚集被逐出、分散之人的运动。人类的始祖从伊甸园里被逐出，选民以色列分散到亚述和巴比伦。以色列被掳到巴比伦，后又归回的预表，启示了被撒但俘虏的人将要归回。

Ⓑ 那么如何“聚集，归回”呢？惟有通过“救赎”才可以。所以，神说“我要发嘶声，聚集他们，因我已经救赎他们”，那么“救赎者”是谁呢？这是焦点。

Ⓒ 因此，撒迦利亚书的默示部份9-14章，将焦点对准了基督的初临和再临。初临的主以“为羊舍命”的救赎主身份来到，再临的主为审判世界、救赎羊群、聚集、引导我们而来。所以，这预言的第一层意义是聚集那些还没有从巴比伦归回的人，最终的意义是成就福音时代。

第一单元(1-7) 房角石与我施行拯救

在这样的脉络下，第一单元的中心点在“房角石与我施行拯救”。

① “当春雨的时候，你们要向发闪电的耶和华求雨。他必为众人降下甘霖，使田园生长菜蔬” (1)。

② 这里说“当春雨的时候…你们要求”，这指的是“看哪，现在正是悦纳的时候；现在正是拯救的日子” (林后 6:2) 可“得恩惠的时候”，所以“你们要求雨”。以西结书说“我必使他们与我山的四围成为福源，我也必叫时雨落下，必有福如甘霖而降” (结 34:26)，从文脉上来看，“春雨，时雨”的恩惠指的是基督的到来，“看哪，你的王来到你这里！” (9:9)。

③ 并且，“向耶和华求雨”与“因为假神所言的是虚空，卜士所见的是虚假” (2上) 是相对比的话语。

④ 他们不是向“发闪电”的神求雨，而是向巴力偶像求雨；他们并不想在弥赛亚之约里得福，而是想通过偶像得福。

⑤ 为什么会这样呢？因为指导者们“说假梦，他们白白地安慰人，所以众人如羊流离，因无物人就受苦” (2下)，牧者们“说假梦”。

⑥ 所以，“我的怒气向牧人发作，我必惩罚公山羊” (3上)。

⑦ 这里显出百姓如此流离分散，都是牧者的责任。耶路撒冷因着巴比伦遭受灭亡，这是牧者的责任，以后也要因着罗马灭亡，同样是牧者的责任。那么，可以保证现在直到再临的时候，不再有这样的恶循环吗？

⑧ 无论是哪个时代，只要忘记了弥赛亚之约，那里就会由“假梦”占据。以西结书说，“因无牧人，羊就分散；既分散，便作了一切野兽的食物” (结 34:5)，主当时也是如此。所以，“发怒气、要惩罚”的主说，“你们这些蛇类、毒蛇之种啊，怎能逃脱地狱的刑罚呢” (太 23:33)。

⑨ “因我万军之耶和华眷顾自己的羊群，就是犹大家，必使他们如骏马在阵上” (3下)，“如羊流离” (2) 的人好像将领骑着飞跑的“骏马”一样，这要如何成就呢？圣经说，“眷顾犹大家”。

⑩ “房角石、钉子、争战的弓，和一切掌权的都从他而出” (4)，

⑪ 我们来看一下这里对从犹大而出的强调，(1)房角石从他而出，⑫钉子从他而出，(4)争战的弓从他而出，(5)一切掌权的都从他而出，一共强调了4次，即使从圣经的整体来看，这样的强调也是极少的。

⑬ “从他而出”的“他”指的是犹大支派，从犹大支派而出的“房角石，钉子，弓，掌权的”，这一切都是对弥赛亚的象征，“因为救恩是从犹太人出来的” (约 4:22)。“钉子”指的是坚固帐幕，先知阿摩司说，“到那日，我必建立大卫倒塌的帐幕，堵住其中的破口。把那破坏的建立起来，重新修造，像古时

一样”（摩 9: 11）。“房角石、钉子”与坚固的建立教会相关，“争战的弓、掌权的”与美好的仗相关。

③所以，“他们必如勇士在阵上，将仇敌践踏在街上的泥土中。他们必争战，因为耶和华与他们同在，骑马的也必羞愧”（5）。回想一下撒迦利亚书里“大祭司约书亚，总都（王）所罗巴伯”对基督的预表。并且“你的王来到你这里”（9:9），彰显了王是以受难的仆人“击打牧人”（13: 7）的身份而来。“救赎”是大祭司长性的事工，也是王的权势”他们必如勇士在阵上，将仇敌践踏在街上的泥土中”（5）。

⑤“我要坚固犹大家，拯救约瑟家，要领他们归回。我要怜恤他们，他们必像未曾弃绝的一样。都因我是耶和华他们的神，我必应允他们的祷告”（6）。

②神说“坚固，拯救，归回，必像未曾弃绝的一样，我必应允他们”，靠着人的力量是不可能的，这是出于神的主权，也不是出于律法，这是神的恩惠。

④“以法莲人必如勇士，他们心中畅快如同喝酒；他们的儿女必看见而快活，他们的心必因耶和华喜乐”（7），“心中畅快，快活，喜乐”，这是只有福音才能给的喜乐、畅快。

第二单元(8-12) 在远方听见嘶声就归回

第二单元的中心部份是羊群，“在远方听见嘶声就归回”。

① 神说“我要发嘶声，聚集他们”（8上），在这里我们能感觉到牧歌的浪漫，这是因像天国宴席一样的福音时代到来了。主说，“看门的就给他开门，羊也听他的声音。他按著名叫自己的羊，把羊领出来。既放出自己的羊来，就在前头走，羊也跟著他，因为认得他的声音”（约 10:3-4）。

②“因我已经救赎他们”（8中），因为是付了罪价“拯救”的，所以是“我的羊”，羊认得牧人的声音。“他们的人数必加增，如从前加增一样”（8下），这是因一粒麦子的死结出的繁盛，10章的核心是“救赎”，无论是新约还是旧约，能够救赎的只有基督一位，“归回，聚集，喜乐，快活”一切的恢复惟有靠着基督的救赎才能被完成。

③“我虽然播散他们在列国中”（9上），这是什么意思呢？本单元的钥节是各节（8, 9, 10, 11, 12）里的“我”，即神以主权来行事。

④ 按着否定的意义来看他们被分散在列国，但是并不是神丢弃了他们。就像为了最后的秋收而撒种一样，神是“撒了种”。耶利米说，“耶和华说：“日子

将到，我要把人的种和牲畜的种，播种在以色列家和犹大家”（耶 31:27），这里说的是使因着惩罚而减少的人口繁盛起来，如果以“建立新约”的文脉来看这话语，那么我们就要以‘在福音时代要成就的话语’来接受。

⑤因此，“我播散他们在列国中”的话语，指的是福音的种播散到列国，在那里要结实。所以“他们必在远方记念我。他们与儿女都必存活，且得归回”（9下）。这一点通过下面的话语显明出来，“我必再领他们出埃及地，招聚他们出亚述”（10上），“埃及，亚述”都是扣押神百姓的国家，所以才再次发生“出亚述，出埃及”的历史。

⑦于是神说，“领他们到基列和黎巴嫩；这地尚且不够他们居住”（10中），为什么是“基列和黎巴嫩”呢？

①就如用“锡安”代替耶路撒冷一样，“基列和黎巴嫩”是对新耶路撒冷居住地的象征。先知耶利米说，“在基列岂没有乳香呢？在那里岂没有医生呢？我百姓为何不得痊愈呢？”（耶 8:22），如果有“医生和乳香”的地方是基列，那么，“我必向以色列如甘露，他必如百合花开放，如黎巴嫩的树木扎根”（何 14:5），新耶路撒冷如香柏木一样繁盛的地方就是黎巴嫩。

⑤归回的人是何等的多啊！以至于“这地尚且不够他们居住”（10下），这与“你必听见丧子之后所生的儿女说：‘这地方我居住太窄，求你给我地方居住’”（赛 49:20）的话语是相通的，并且这应许是以弥赛亚之约的文脉来说的，所以这话语也可以看作是对亚伯拉罕应许的成就，“你向天观看，数算众星，能数得过来吗？”又对他说：“你的后裔将要如此”（创 15:5）。

③“耶和华必经过苦海，击打海浪，使尼罗河的深处都枯乾。亚述的骄傲必致卑微；埃及的权柄必然灭没”（11），这是对“得到救赎之人”（8）的安慰与激励。属肉体的以色列渡过了红海，新以色列百姓将要渡过苦海。神说，“你从水中经过，我必与你同在；你趟过江河，水必不漫过你；你从火中行过，必不被烧，火焰也不着在你身上”，这话是接续“救赎”“因为我是耶和华你的神，是以色列的圣者，你的救主”（赛 43:3, 2）而说的。

⑧“我必使他们倚靠我，得以坚固；一举一动必奉我的名。”这是耶和华说的”（12）。

① 9节说，“他们必记念我，且归回”，本节说“依靠我，一举一动奉我的名”，“一举一动”指的是与神之间的相互交流、交通，交通也有中断的时候。10章以“当春雨的时候，你们要向发闪电的耶和华求雨”（1）开始，以“我必使他们倚靠我，得以坚固；一举一动必奉我的名”（12）结尾。

⑤在结束10章以前，现代教会的指导者们要深深的品味这句话，“我的怒气

向牧人发作，我必惩罚公山羊” (3)，答案就是短短12节里强调8次的“我”，即紧紧抓住神做的事，神做的是什么事呢？拯救、发嘶声聚集我们，并且使我们坚固的倚靠他。现在因着基督的救赎，你成了一听嘶声就要聚集的牧童，而你要吹的嘶声就是“福音”。

⑨ 默想一下

Ⓐ 对于“向牧人发怒气，必惩罚”的话语；

Ⓑ 有关“我要聚集、救赎他们”；

Ⓒ 有关一共出现8次的“我”，即神做的事。

11章 以三十块钱作为基督工价的无用牧人

¹²我对他们说：“你们若以为美，就给我工价。不然，就罢了！”

”于是他们给了三十块钱，作为我的工价。

11章的钥句是出现6次(3, 5, 8, 15, 16, 17)的“牧人”，因为11章是驱逐恶牧人和好牧人的内容，这指的是基督要受的苦难。有关“羊”，一共出现了5次(4, 7, 7, 11, 17)，“将宰的群羊，最困苦的羊”(4, 7)，他们遇到了恶牧人，所以因着排斥基督的罪灭亡了。

一共分为三个单元来察看。

第一单元(1-3) 对耶路撒冷的审判警告

第二单元(4-11) 折断那称为荣美的杖

第三单元(12-17) 折断称为联索的杖

主题：以三十块钱作为基督工价的无用牧人

Ⓐ 11章的解释根据“他们给了三十块钱作为我的工价”的话语而左右，因为福音书里“他们用那三十块钱，就是被估定之人的价钱”(太 27:9-10)的话语等，证明了这事成就在基督身上。

Ⓑ 为什么耶路撒冷要受审判呢？因为他们将神的儿子以一个奴隶的雇价“三十块钱”，钉在了十字架上。于是，意指与神关系的“荣美”的杖被折断了，象

征弟兄间关系的“联索”也被折断了。

© 11章有关“牧人”的单词，一共出现了6次，这里有“好牧人，恶牧人”两种类型。耶路撒冷遭受灭亡，神指责百姓们成为“将宰的群羊”责任在于“无用的牧人丢弃羊群有祸了”的指导者。先知撒迦利亚首先谈及了好牧人(4)，即预表基督的角色，以后谈及了恶牧人(15)，先后启示了两种类型的牧人。对于生活在预言已经成就时代的我们来说，要更加带着警觉心来看这个预言。

第一单元(1-3) 对耶路撒冷的审判警告

① “黎巴嫩哪，开开你的门，任火烧灭你的香柏树”(1)，这是对耶路撒冷的审判警告。

② “松树啊，应当哀号，因为香柏树倾倒，佳美的树毁坏。巴珊的橡树啊，应当哀号，因为茂盛的树林已经倒了”(2)，2节所说的“香柏树，橡树，松树，茂盛的树林”等，都是对“以色列百姓，耶路撒冷”的象征。“哀号，倾倒，毁坏，倒了”等词，意指灭亡，好像山林被伐木一样，审判临到了这地。

③所以，“听啊！有牧人哀号的声音，因他们荣华的草场毁坏了；有少壮狮子咆哮的声音，因约旦河旁的丛林荒废了”(3)。

④ 须注意的是“荣华的草场毁坏了”，通过这话语让人联想到，花费46年建造的希律圣殿被毁坏，一块石头也没有留在其上。为什么会临到这样的审判呢？

第二单元(4-11) 折断那称为荣美的杖

第二单元的中心部份在“折断那称为荣美的杖”，“牧人”的工具中有杖(诗23:4)，这里说有称为“荣美、联索”的两根杖，第一单元折断了称为“荣美”的杖。

⑤耶和華我的神如此说：“你撒迦利亚要牧养这将宰的群羊”(4)。

⑥ 7节又提到了“将宰的群羊”，同时又称“困苦羊”，为什么羊受苦要被宰呢？因为认错了牧人。撒迦利亚被设立为“牧人”，这是对真牧人-基督的预表。

⑦

这里预示了以色列百姓的未来,因为牧者是这个样子“买他们的宰了他们,以自己为无罪;卖他们的说:‘耶和华是应当称颂的,因我成为富足。’牧养他们的并不怜恤他们”(5),所以称群羊为“困苦羊”。

③ 那么,“买和卖的人”指的是谁呢?圣经称‘因犯罪被逐’为“卖”(士 2:14, 3:8, 4:2),所以这里“买”将宰群羊的人指的是罗马军,“卖的”成了以色列的领导者。虽然他们被设立为牧人,但却没有做到保护群羊的责任,反而卖给罪价。

④ “耶和华说:“我不再怜恤这地的居民,必将这民交给各人的邻舍和他们王的手中。他们必毁灭这地,我也不救这民脱离他们的手”(6),

⑤ 这里有重要的内容,“交到王的手中”,但以理书有这样的话,“燔祭交付它,践踏”(但 8:12, 13),这指的是交付到敌人手里,神的百姓因着巴比伦和罗马遭受灭亡,这不是神的力量不足,而是神“交出来的”。

⑥ “于是,我牧养这宰的群羊,就是羊群中最困苦的羊。我拿著两根杖,一根我称为“荣美”,一根我称为“联索”。这样,我牧养了群羊”(7),

⑦ 在牧者的手中有“荣美,联索”的杖,这真是一件有福音的事情。但是,结果却是“一月之内,我除灭三个牧人,因为我的心厌烦他们;他们的心也憎嫌我”(8),为什么会这样呢?神为百姓们设立的“三个牧人”是谁呢?

我们要以“王,祭司长,先知”来看。

⑧ 这“三个牧人”都是预表弥赛亚的,但是他们却在“一月”之内全部被灭了,这是很悲惨的一件事。如此,一次性断开的表达意味着荣美被折断了,为什么会这样呢?因为是敌对的关系“我的心厌烦他们;他们的心也憎嫌我”(8下)

⑨ 所以,“我就说:我不牧羊你们。要死的,由他死;要丧亡的,由他丧亡;余剩的,由他们彼此相食”(9),这指的是“任凭”(罗 1:24, 26),任凭他们受惩罚或遭“遗弃”,这个部份在下一节被显明出来,

⑩ “我折断那称为荣美的杖,表明我废弃与万民所立的约”(10)。

⑪ 折断称为“荣美”的杖表明“废弃所立的约”,这正如9节所说的,“要死的,由他死;要丧亡的,由他丧亡”,显出了说这话的决心。

⑫ “当日就废弃了”(11上),即折断了荣美的杖,废弃了所立的约,“那些仰望我的困苦羊就知道所说的是耶和华的话”(11下),“仰望我的困苦羊”指的是13:7节中所说的“羊就分散,我必反手加在微小者的身上”,这里指的是敬虔的“微小者”。主也说过,“你们这小群,不要惧怕,因为你们的父乐意把国赐给你们”(路 12:32)。

③ 是“听从的人”折断了荣美的杖，废弃了所立的约，我们可以知道这带来了多么可悲的结果。无知的百姓们喊着说“他的血归到我们和我们的子孙身上”（太 27:25），他们又是否知道自己口中的话会来到什么样的结果吗？

第三单元(12-17) 折断称为联索的杖

我对他们说：“你们若以为美，就给我工价。不然，就罢了！”（12上）。

④ 现在折断荣美的杖，废弃所立的约以后，向他们讨要之前身为牧人服侍的工价，这里指的不是收取工价，而是为了彰显出他们对牧人的评价。

⑤ “于是他们给了三十块钱，作为我的工价”（12下），“三十块钱”是对（误死去的）奴隶的赔偿价（出 21:32），这证明了他们对真牧人-基督是如何的蔑视。

⑦ “耶和華吩咐我說：“要把眾人所估定美好的價值丟給窑戶。”我便將這三十塊錢，在耶和華的殿中丟給窑戶了”（13），

⑧ 須帶着洞察力來看這個部份，他們以僱傭的代價支付給先知三十塊錢，而神說這是“眾人所估定的價”。撒迦利亞只是預表的人物而以，這裡的預言是對神的兒子基督說的。

⑨ 把三十塊錢“丟給窑戶”，显出了对他们蔑视态度的反感，这里从“他们商议，就用那银钱买了窑户的一块田，为要埋葬外乡人”（太 27:7）可以知晓。

⑩ 之后，“我又折断称为“联索”的那根杖，表明我废弃犹太与以色列弟兄的情谊”（14）。

⑪ 如果说折断“荣美”的杖指的是打破了与神之间垂直的关系，那么折断“联索”的杖就意味着断决了与神之间水平的关系。人只有维持这两种关系的时候，才有存在的意义，所以这两种关系被破坏了，将是非常可怕的咒诅。

⑫ “耶和華又吩咐我說：“你再取愚昧牧人所用的器具”（15）。

⑬ “愚昧牧人”指的是假牧人，为什么要取愚昧牧人所用的器具呢？这次神设立撒迦利亞“因我要在這地興起一個牧人”（16上）為假牧人的預表。

⑭ 那么，假牧人的特性是什么呢？“他不看顾丧亡的，不寻找分散的，不医治受伤的，也不牧养强壮的；却要吃肥羊的肉，撕裂它的蹄子”（16下）。牧人的使命是喂养羊群，而他们却“吃肥羊的肉，撕裂它的蹄子”，显出了他们的残暴。在这样的意义下，排斥真牧人的以色列，

遇到了称为“罗马”的残暴牧人。但是，这指的不是过去的事情，而是对终末敌基督的预表。

③ 须再三强调的是教会要受到敌基督的破坏，这是因为神“交出”教会。为什么要“交出”呢？因为旧约教会背叛弥赛亚之约，崇拜偶像。而新约教会忽视了基督用自己的血所设的新约，即忽视福音真理，将教会世俗化。无论是新约还是旧约，我们要铭记的是为了推理出“余剩的人”，需要把全部都交出去。因此，“我要在这地兴起一个牧人”的话语是对丧失福音的现代教会的警告，警告现代教会将会面临那称为“敌基督”的“一个牧人”。

⑩ 最后，“无用的牧人丢弃羊群有祸了！”（17上），这话语与主当时7次责备领导者们“你们有祸了”（太 23章）是一样的脉络。

④ 他们是“恶牧人”，因为他们在人前关掉了天国的门，也是将耶路撒冷引向灭亡的“受祸”的牧人。他们将4节所说的群羊“卖了”，然后还厚脸皮的说，“耶和華是应当称颂的”，他们是亵渎神圣名的人。

⑤ 以扫以一碗红豆汤卖掉了长子的名份，以色列以三十块钱卖掉了神的儿子弥赛亚，他们是要霸占神的国。现代教会是否将基督荣耀的福音变成了祝福，这是需要我们仔细来追究的。

⑪ 默想一下

① 有关“三十块钱作为我的工作”的意义和成就；

② ‘折断那称为荣美和联索的杖’的意义；

③ 如何成为了将宰的群羊和困苦的呢？

④ 有关‘丢弃羊群的恶牧人’。

12章 浇灌施恩恳求的灵

¹⁰我必将那施恩叫人恳求的灵，

浇灌大卫家和耶路撒冷的居民。他们必仰望我，就是他们所扎的；必为我悲哀，如丧独生子，又为我愁苦，如丧长子。

12章的中心主题是“我必将那施恩叫人恳求的灵，浇灌大卫家和耶路撒冷的居民”，前面也提到过，这样的预言从文字上来看，指的是犹太人某个短暂的终末

时期吗？还是从主的初临到再临为止的整个时期呢？在这样的情况下，我们要以救赎史的整体脉络来看这个内容，否则便会发生群盲摸象的错误。从文脉上来看本文涉及的内容是，基督骑着驴驹子入城(9章)，被卖三十块钱工价，受难以后(11章)，五旬节圣灵降临成就的(12章)预言。

一共分为两个单元。

第一单元(1-9) 拯救犹太的帐棚

第二单元(10-14) 仰望他们所扎的而悲哀

主题：浇灌施恩恳求的灵

㉑ 在救赎史的脉络中成为前提的话语是“若不是被圣灵感动的，也没有能说耶稣是主的”（林前 12:3），所以不仅是犹太人，还有外邦人，无论是谁都要通过“施恩与恳求的灵”，即若没有圣灵的工作，任何人都不会为了罪而悲哀，告白基督为主。

㉒ 在这里我们要把救赎计划看作是三位一体神的事工分担，对此以弗所书1章给予了详细说明，

(1) “愿颂赞归与父神”，就如神从创立世界以前，在基督里拣选了我们(弗 1:3-5)，救赎计划的主管者是圣父神，他拣选了我们，把我们放在救赎计划当中。

(2) “我们藉这爱子的血得蒙救赎，过犯得以赦免，乃是照他丰富的恩典”（7），即神用基督的血作为赎价拯救了（拣选的）我们。

㉓ “你们既听见真理的道，就是那叫你们得救的福音，也信了基督，既然信他，就受了所应许的圣灵为印记”（13），即神拣选、主救赎的人通过圣灵悔改、相信、重生，因此得到了圣灵的印记。像这样，若不通过三位一体神的事工，没有一个人能来到神的面前，成为神的子女。

㉔ 因此，耶稣基督为成为代赎物而来到这地，在十字架上宣告“成了”，并且完成救赎事工的主在使徒行传1章吩咐说，“你们要等候父的应许”，然后升天了，紧接着第2章，正如所约定的那样，圣灵降临了。

㉕ 于是，复活的主对门徒们说，“人要奉他的名传悔改、赦罪的道，从耶路撒冷起直传到万邦”（路 24:47），展开福音运动。在这样的救赎史脉络下接近本文，“浇灌施恩恳求的灵”的应许，不是对终末时犹太人所说的，而是对成就

的‘五旬节圣灵降临’预言的认可。

第一单元(1-9) 拯救犹大的帐棚

第一单元的核心是“耶路撒冷和犹大”，“耶路撒冷”一共出现了9次，“犹大”出现了6次。那么“耶路撒冷和犹大”有着怎样的联系呢，哪里不同呢？我们以此作为强调点来观察，这将是解释的重点。

④“耶和华论以色列的默示。铺张诸天，建立地基，造人里面之灵的耶和华说”(1)，(1)神是“铺张诸天，建立地基”的神，这里指的是“起初，创造天地”的神(2)“造人里面之灵”的话语让我们想起“用尘土造人，将生气吹在他鼻孔里”(创 1:1, 2:7)的话语与10节的(3)“我必将那施恩叫人恳求的灵，浇灌下来”的话语相结合。开头说“造人里面之灵的”神，那么现在想说的是什么呢？就是以与”心灵“相关联的内容为前提。

①“我必使耶路撒冷被围困的时候，
向四围列国的民成为令人昏醉的杯”(2上)。

④ 是什么意思呢？虽然“四围列国”要攻击耶路撒冷，但是“令人昏醉的杯”，好像催泪弹一样，无法接近，只会东倒西歪，最后倒下。但是(1)“这默示也论到犹大”(2下)，提到“犹大”的意图是什么呢？这不是无心的话，而是在暗示敌人的攻击目标在哪里。敌人的目标不是物理性的耶路撒冷城，而是要从“犹大”诞生的“女人的后裔”，这个部份从下面的话语当中可以确认。

②“那日，我必使耶路撒冷向聚集攻击她的万民，当作一块重石头”(3上)。

④首先从救赎史的观点来看的时候，“石头”是对某个人的象征。主耶和华如此说：“看哪，我在锡安放一块石头作为根基，是试验过的石头，是稳固根基，宝贵的房角石，信靠的人必不著急”(赛 28:16)。看这个话语我们可以知道这石头是对基督的象征，“向攻击她的万民，成为一个重石头”是什么意思呢？即使想搬起来，也搬不动。所以神说，“我必使耶路撒冷向聚集攻击她的万民，当作一块重石头”(3下)。以赛亚书也说，“他必作为圣所，却向以色列两家作绊脚的石头，跌人的磐石；向耶路撒冷的居民作为圈套和网罗。许多人必在其上绊脚跌倒，而且跌碎，并陷入网罗被缠住”(赛 8:14-15)。

⑥问题是“天下万国”如何攻击“石头”呢？这不是政治性的话题，而是救赎

史，答案是很明确的，“一同商议，要敌挡耶和华并他的受膏者（弥赛亚）”（诗 2:2），这场争战是从创世记3:15节开始的。

㉔“耶和华说：“到那日，我必使一切马匹惊惶，使骑马的颠狂”（4上），9节也说，“那日，我必定意灭绝来攻击耶路撒冷各国的民”。

③又说，“我必看顾犹大家，使列国的一切马匹瞎眼”（4下）。

㉕须注意的是“我必使耶路撒冷被围困的时候，这默示也论到犹大(2)，我必看顾犹大家(4)，
犹大的族长必心里说(5)，
耶和华必先拯救犹大的帐棚”（7），这里对“犹大”有着特别的关注，那么是什么样的意图呢，我们来看一下。

㉖ 这个部份与“你的王来到你这里！（9:9），给三十块钱，作为我的工价(11:12)，我必将那施恩叫人恳求的灵，浇灌(12:10)，击打我的牧人和我的同伴”（13:7）是相通的脉络，神想要启示的，及仇敌的攻击目标并不是物理性的耶路撒冷城，而是要从“犹大支派”而出的“女人的后裔”，就是基督。这与希律“差人将伯利恒城里并四境所有的男孩，照著他向博士仔细查问的时候，凡两岁以里的，都杀尽了”（太 2:16）的目标是一样的。

㉗还有所罗门，当因他犯罪国家被夺的时候，神说“只是我不将全国夺回，要
因我仆人大卫和我所选择的耶路撒冷，还留一支派给你的儿子”（王上 11:13）是同样的意义。这一个支派是“犹大支派”，通过从犹大而出的基督，拯救天下万民的计划一定要成就。“犹大的族长必心里说：‘耶路撒冷的居民倚靠万军之耶和华他们的 神，就作我们的能力’（5），即要他们承认‘自己不被仇敌毁灭是因神的保守’。

㉘所以，“那日，我必使犹大的族长如火盆在木柴中，又如火把在禾捆里。他们必左右烧灭四围列国的民。耶路撒冷人必仍住本处，就是耶路撒冷”（6），如“火盆在木柴中，火把在禾捆里”是什么意思呢？这里说使“犹大的族长”，可以知道这指的不是死亡之火，而是五旬节圣灵降临充满的圣灵之火。

㉙“耶和华必先拯救犹大的帐棚，免得大卫家的荣耀和耶路撒冷居民的荣耀胜过犹大”（7）。

㉚这里“犹大帐棚的荣耀”与“大卫家的荣耀，耶路撒冷的荣耀”是相对照，这里的表达非常独特，那么这样说的意图是什么呢？这与“这殿后来的荣耀必大过先前的荣耀”（该 2:9）是一样的脉络。即比起大卫王国时代的荣耀，坐在大卫之位，直到永远做王的弥赛亚王国的荣耀（参考，路 1:32-33）是更大的。这一点通过称犹大为“帐棚”，称大卫“家”的话语中显明出来。“拯救犹大的帐棚”

暗示了道成肉身而来的基督。

⑤“那日，耶和华必保护耶路撒冷的居民。他们中间软弱的必如大卫；大卫的家必如神，如行在他们前面之耶和华的使者”（8）。

⑥是这样的意思，基督带领的十字架军队比大卫带领的勇士更强大。在这样的脉络下，大卫王国的荣耀与主“在这磐石上建立的教会，荣耀的教会”（弗5:27）是无法比较的。我们要确信比起大卫的“30个勇士”（代上11:15），彼得、司提反、保罗、提摩太，还有你是更大的勇士。

第二单元(10-14) 仰望他们所扎的而悲哀

第二单元的中心点是“仰望他们所扎的而悲哀”，即发生了悔改运动。再次强调，这样的悲哀唯有从神“我必将那施恩叫人恳求的灵，浇灌大卫家和耶路撒冷的居民”（10）才能发出悔改运动。

⑥“就是他们所扎的；必为我悲哀，如丧独生子，又为我愁苦，如丧长子”（10下）。

⑦这里“所扎的”，其他的抄本也称为“所扎的我”，这指的是钉在十字架上的基督。约翰福音指着主钉在十字架上的事说，“他的骨头一根也不可折断”，又说罗马兵丁用枪扎了他的肋骨，有水和血流出来，这是要应验“经上所说，他们要仰望自己所扎的人”（约19:37）。所以，“他们必仰望我，就是他们扎的，必为我悲哀”的话语，并不是单单对犹太人说的，而是对所有基督徒，无论是谁，就是将神的儿子基督钉在十字架的人。为什么呢？因为主为我的罪，因为我被钉在十字架上。

⑧ 每当想到这的时候，就好像失去了独生子一样，发出悲哀，这是在检验我们信仰的真实性。如果你所爱的孩子动了大手术，那么你想着孩子受的痛苦，是不是自己的心也好像被撕裂了一样。如果你的孩子死了，那么这悲哀将是何等的大呢？但是，对于仰望主十字架的我们，有这样的悲哀吗？这样的悲哀可以说是真正悔改的证明，救恩的喜乐就是在这样的悲哀之后，所赐下的感谢和感激。

⑨“那日，耶路撒冷必有大大的悲哀，如米吉多平原之哈达临门的悲哀”（11）。

⑩“那日”必有的“大悲哀”，指的并不是终末某个短暂的瞬间要临到犹太人的悲哀，而是因着神所赐的“施恩、恳求的灵”，从五旬节圣灵降临开始“弟兄

们，我们当怎样行？”（徒 2:37）到再临“看哪！他驾云降临，众目要看见他，连刺他的人也要看见他，地上的万族都要因他哀哭。这话是真实的”（启 1:7）的这段时期。

⑥但是，“如吉多平原之哈达临门的悲哀”是什么意思呢？犹大最后一位善王约西亚与埃及王争战的时候，战死在“米吉多平原”，通过当时“犹太人和耶路撒冷人都为他悲哀”（代上 35:22, 24）的历史性事实，来说明以后要发生的悔改运动。

⑦“境内一家一家的都必悲哀。大卫家，男的独在一处，女的独在一处；拿单家，男的独在一处，女的独在一处；利未家，男的独在一处，女的独在一处；示每家，男的独在一处，女的独在一处。其余的各家，男的独在一处，女的独在一处”（12-14），这里须注意的部份是强调了11次之多的“独在一处”的悲哀。

⑧这里有很重要的意义，从神受到“施恩与恳求的灵”，然后发出悲哀、悔改，以神子女的身份重生，“独在一处”成为个别性的。再说一次，因着“犹太人”的特权，这不是以集团兴起的事，也绝对不是父母可以代替的事情。

⑨保罗也指责这一点说，“因为赐生命圣灵的律，在基督耶稣里释放了〈我〉，使我脱离罪和死的律了（罗 8:2），你们既为儿子，神就差他儿子的灵进入你们的心，呼叫：阿爸！父！可见，从此以后，〈你〉不是奴仆，乃是儿子了；既是儿子，就靠着神为后嗣”（加 4:6-7）彰显救赎是个别性的行为。但是，一但出生他就不在是个人，而是（身体）教会的肢体，是群体中的一员，这一点我们要留意。这样的悔改运动从五旬节圣灵降临开始，一直到主再临的那日为止。

⑩默想一下

- ① 仇敌的攻击目标是什么，“使犹太归回”的救赎史性意义；
- ② “赐下施恩与恳求的灵”的救赎史性意义；
- ③ “独在一处”悲哀的意义与自己的悲哀。

13章 刀剑哪，应当兴起，攻击我的牧人和我的同伴

7万军之耶和华说：“刀剑哪，应当兴起，攻击我的牧人和我的同伴。击打牧人，羊就分散。我必反手加在微小者的身上。”

13章的中心点在“刀剑哪，应当兴起，攻击我的牧人和我的同伴”，主在最后的晚餐后引用过这句话语，“今夜，你们为我的缘故都要跌倒。因为经上记著说：‘我要击打牧人，羊就分散了’”（太 26:31），主适用在自己身上，以此来证明弥赛亚预言。所以，13章要以这话语为根据来分析才是最适合的。

一共分为两个单元。

第一单元(1-6) 洗除罪恶与污秽的泉源

第二单元(7-9) 熬炼他们，如熬炼金子

主题：刀剑哪，应当兴起，攻击我的牧人和我的同伴

① “我的牧人，我的同伴”是谁呢？“我的同伴”指的是最亲密的人，神“最亲密的人”是谁啊？是弥赛亚基督，“这是我的爱子，我所喜悦的”（太 3:17）。

② “攻击”如同“你要击打磐石，从磐石里必有水流出来，使百姓可以喝”（出 17:6）一样，指的是基督要受苦难。这个部份通过主可以确实证明。

③ 那么“刀剑哪，应当兴起”是什么意思呢？“刀剑”呢，他不是空空地佩剑，他是神的用人，是伸冤的，刑罚那作恶的”（罗 13:4），即象征着“执行律法的人”。与神同伴的人因着“你吃的日子必定死”（创 2:17），罪的工价乃是死”（罗 6:23）律法的宣告被刑罚。

④ 11章称众人为“将宰的群羊”，即必死的群羊，所以是“最困苦的羊”（11:7），同时“荣美和联络”也折断了。怎么会到如此绝望和困苦的程度呢？第一，因为他们背叛神，崇拜“偶像”（2上）；第二，“假先知”（2下），即“牧人”把

他们卖了(11: 5)。但是，神为了恢复已经折断的“荣美和联络”，将“我的牧人，我的同伴”，即代替受刑罚。因着击打基督，发生了什么样的事情呢？圣经说，“哪知他为我们的过犯受害，为我们的罪孽压伤。因他受的刑罚，我们得平安；因他受的鞭伤，我们得医治”（赛 53:5）。这个部份，本文用“开一个泉源，洗除罪恶与污秽”（1）来说明。

第一单元(1-6) 洗除罪恶与污秽的泉源

①第一单元的中心部份是“那日，必给大卫家和耶路撒冷的居民开一个泉源，洗除罪恶与污秽”（1）。

Ⓐ不是单纯的“污秽”，这里说“洗除罪恶和污秽的泉源”，除基督代赎的血以外，再没有别的了。“因为公牛和山羊的血断不能除罪(来 10:4)，并且不用山羊和牛犊的血，乃用自己的血，只一次进入圣所，成了永远赎罪的事”（来 9:12），这个部份我们要确定。

Ⓑ “那日”指的不是别的，是“牧者被击打的”日子，是“除掉这地的罪孽”（3:9）的日子。有关“那日”，使徒保罗说，“神设立耶稣作挽回祭，是凭着耶稣的血，藉着人的信，要显明神的义”（罗 3:25），就是这日子。“好在今时显明他的义，使人知道他自己为义，也称信耶稣的人为义”（罗 3:26），就是“今时”。

Ⓒ这个部份先知以赛亚说，“那时，瘸子必跳跃像鹿，哑巴的舌头必能歌唱；在旷野必有水发出，在沙漠必有河涌流”（赛 35:6）；先知以西结说，“我必用清水洒在你们身上，你们就洁净了。我要洁净你们，使你们脱离一切的污秽，弃掉一切的偶像”（结 36:25），基督是“清水”。

Ⓓ民数记19章有制作圣洁之水的条例，要用“一只没有残疾、未曾负轭、纯红的母牛”，将它焚烧，需要的时候洒入清水里，用这水洁净那些不洁的人。圣经指着这“为以色列会众调做除污秽的水。这本是除罪的(贖罪祭)”（民 19:9）。这只是旷野生活中适用的“贖罪祭”而以，其实它是基督救赎的影子。所以，“这些事，连那饮食和诸般洗濯的规矩，都只不过是属肉体的条例，命定到振兴的时候为止”（来 9:10）。

Ⓔ“必给大卫家和耶路撒冷的居民开一个泉源”（1下），我们不能将这话语局限为犹太人，因为击打“我的牧人，我的同伴”不只是为了犹太人。在这样的脉络下，五旬节圣灵降临也是一样，“我必将那施恩叫人恳求的灵，浇灌大卫家和

耶路撒冷的居民” (12:10),

不是单为大卫家和耶路撒冷来的。先知约珥说, “以后, 我要将我的灵浇灌凡有血气的” (珥 2:28)。你和我也是一样, 正因为有施恩和恳求的心浇灌, 才能告白说“耶稣是主” (林前 12:3)。“大卫家和耶路撒冷的居民”, 是对立约百姓的旧约性表达。

② “万军之耶和华说: “那日, 我必从地上除灭偶像的名, 不再被人記念, 也必使这地不再有假先知与污秽的灵” (2)。

① 神处罚旧约教会的原因有两点, 那就是“偶像和假先知”。“偶像崇拜”指的是背逆神借着亚伯拉罕→大卫所继承的弥赛亚之约, 那么谁要负这个责任呢? 就是曲解神话语的“假先知们”, 这两个要素是耶路撒冷遭受灭亡的原因。

② 但是, 我们要将“假先知与污秽的灵” (邪鬼, 2下) 结合来看, 启示录16:13节里提到“有污秽的灵从龙口, 兽口, 假先知的口中出来”, 假先知严重的危害不只是因为他们的话, 更有虚假的灵 (王上 22:22) 从他口中而出。

③ 因着“我的牧人, 我的同伴”被击打, 遮盖了旧约的仪文, 显出了福音, 这样的新约时代要将“偶像和假先知”从这地逐出去。这句话反过来看, 是在警戒我们不要陷入“偶像崇拜和假先知的迷惑”, 同时警告我们假先知的蠢动是多么的严重。这个部份在下面会详细谈到。

④ “若再有人说预言, 生他的父母必对他说: ‘你不得存活, 因为你托耶和华的名说假预言。’ 生他的父母在他说预言的时候, 要将他刺透” (3)。

① 这句话语是什么意思呢? “托耶和华的名说假预言”的人, 即使是自己的子嗣也要将他“刺透”, 警戒我们绝对不能容忍说假预言的。这就好像主所说的, “若是右手叫你跌倒, 就砍下来丢掉, 宁可失去百体中的一体, 不叫全身下入地狱” (太 5:30)。为什么会如此严重呢? 因为耶路撒冷因此灭亡, 圣殿被焚烧, 众多的百姓被抓去当了俘虏, 是为了让他们记起曾经悲惨的历史。

② “那日, 凡作先知说预言的, 必因他所论的异象羞愧, 不再穿毛衣哄骗人。他必说: ‘我不是先知, 我是耕地的, 我从幼年作人的奴仆。’ 必有人问他说: ‘你两臂中间是甚么伤呢?’ 他必回答说: ‘这是我在亲友家中所受的伤” (4-6)。“假先知”因他所论的而羞愧, 用一句话说, 就是警戒不要使假先知立足。神的儿子基督因着被击打, 打开了“洗除罪恶与污秽的泉源”, 即绝对不能容忍破坏福音的事情。

第二单元(7-9) 熬炼他们，如熬炼金子

第二单元的中心部份在“熬炼他们，如熬炼银子；熬炼他们，如熬炼金子”。
“万军之耶和华说：“刀剑哪，应当兴起，攻击我的牧人和我的同伴”（7上），我们不要忘了“我的牧人，我的同伴”指的是神自己。是的，将自己的儿子交出为赎罪祭，这就是神自己。

④神说“击打牧人，羊就分散。我必反手加在微小者的身上”（7下）。

⑤这句话的核心是“微小者”，他们是“余剩的人”（14：2，16），11：11节里说他们是“仰望我的困苦羊”；主说“你们这小群，不要惧怕，因为你们的父乐意把国赐给你们”（路 12：32），主称他们为“小群”。

⑥“耶和华说：“这全地的人，三分之二必剪除而死；三分之一仍必存留”（8），

⑦“这全地”，表面来看指的是排斥基督的犹太地，并且从预言的成就来看的时候，耶路撒冷也因着罗马而遭受灭亡了。但是，9-14章预言的焦点不只是基督的初临，还有再临，当考虑这些的时候，这“全地”所表达的并不只是犹太。启示录上也说与这类似的“地 $\frac{1}{4}$ ， $\frac{1}{3}$ ”（启 6：8，8：12）要受到惩罚，从这话语上来看，可以知道这是对地球上居住的所有人的警告。因为福音要传到地极，所以秋收也要扩散到地极。

⑧这个部份须注意的是不能以教会要受“逼迫”的层面来看本文，神说，“我要使这三分之一经火，熬炼他们，如熬炼银子；试炼他们，如试炼金子”（9上），是“熬炼，试炼”，这就好像产品生产以后，做最终的检验一样，是这样的过程。所以，剩下的 $\frac{1}{3}$ 要通过“熬炼，试炼”以后，才能得到救赎。这与受到严酷试探的约伯是相通的，“然而他知道我所行的路，他试炼我之后，我必如精金”（伯 23：10），为了得到“精金”，需要有制炼的过程。启示录说，“这些人是从大患难中出来的，曾用羔羊的血把衣裳洗白净了”（启 7：14），这里说的是“大患难”。

⑨有想起来的话语，“这火要试验各人的工程怎样”（林前 3：13），保罗说每个人的“工程”都要受到试验，这里举了用“金，银，宝石”建立和用“草木，禾秸”建立的例子。平安的时候，好像一切看起来都很安全，但是用火试验的时候，“金，银，宝石”会更加发光，而“草木，禾秸”会挺不住，变为无有。

⑩所以，我们不能把救赎问题想得太简单，有人问主，“主啊，得救的人少吗？”，主回答说“你们要努力进窄门。我告诉你们：将来有许多人想要进去，

却是不能”（路 13:23-24）。“想要进去的人”指的不是不信的人，而是想要信的人，对此你的醒悟是什么呢？

⑥ “他们必求告我的名，我必应允他们”（9中），这里的“他们”指的是像“金，银”一样，能通过试炼的人。

⑦ “我要说：‘这是我的子民。’他们也要说：‘耶和华是我们的神’”（9下）。

⑧ 13章的结论是“他们是我的子民，耶和华是我们的神”，这是圣经的中心主题，是神要成就的神的国度。

⑨ 那么这个如何能成就呢？概括9-13章的话语，(1)为施行拯救，王骑著驴驹子入城(9:9)，(2)“给了三十块钱，作为工价”(11:12)，(3)“受击打”(13:7)，(4)“开一个泉源，洗除罪恶与污秽”(13:1)，(5)“我必赐下那施恩叫人恳求的灵”(12:10)，⑩为了独生子悲哀的悔改，⑪并要通过“熬炼和试炼”。

⑫默想一下

⑬这话语“刀剑哪，应当兴起，攻击我的牧人和我的同伴”里救赎史的意义；

⑭有关‘开一个泉源，洗除罪恶与污秽’，

⑮有关自身信仰的熬炼和通过试炼的信心。

14章 耶和华必作全地的王

9耶和华必作全地的王，那日耶和华必为独一无二的，他的名也是独一无二的

现在到了最后一章，最后一章的中心主题是“耶和华必作全地的王”。这是新约圣经最后一卷书里，如同雷声展开的“哈利路亚！因为主我们的神，全能者作王了”（启19:6）宣言一样，弥赛亚王国被建设，这样的宣言是最合适的结论。

一共分为三个单元来察看。

第一单元(1-5上) 有剩下的民

第二单元(5下-11) 耶和华降临

第三单元(12-21) 列国中余剩之人的敬拜

主题：耶和华必作全地的王

Ⓐ 本章在解释上存在着很多的争议，所以这种情况下，我们要注意的就是比起本文内容，通过主题先确认框架是最重要的。14章的中心主题是“耶和华我的神必降临(5下),作全地的王”(9上)。那么，在这以前神不是“天下的王”吗？可能会提出这样的问题，这个部份要从救赎的脉络来理解。主入城耶路撒冷以后，宣告称“这世界的王要被赶出去”(约12:31)，在主被抓的那一夜，主说“因这世界的王受了审判”(约16:11)。神必作“全地的王”，指的是神完全地征服了“这世界的王”-撒但。

Ⓑ 那么，撒但怎么会成为“这世界的王”呢？“这就如罪是从一人入了世界，死又是从罪来的”(罗 5:12, 14)。神不能允许“仇敌，破坏者，篡夺神荣耀的人”，所以神说，“我又要叫你和女人彼此为仇；你的后裔和女人的后裔也彼此为仇。女人的后裔要伤你的头；你要伤他的脚跟”(创 3:15)，这是神对撒但发出的宣战。

Ⓒ “我要…”，即神要做的“原福音”一共可分为三句，(1)现在以后，人类要被分为两个阵营，女人的后裔和蛇的后裔，(2)并且两个阵营之间要成为仇敌，即要有争战，Ⓓ这场争战要以女人后裔的胜利告终。

Ⓔ所以，圣经有关终末的预言说，“他捉住那龙，就是古蛇，又叫魔鬼，也叫撒但，把它捆绑一千年，扔在无底坑里，将无底坑关闭，用印封上，使它不得再迷惑列国”(启 20:2-3)，要以这样的胜战来结束，这是对原福音成就的宣言。在那之后，主说，“都成了！我是阿拉法，我是俄梅戛；我是初，我是终”(启 21:6)。

Ⓕ本文14章彰显了这样的胜利，也以此为焦点。所以“耶和华必作全天下的王。那日耶和华必为独一无二的，他的名也是独一无二的”，彰显了神的国度被恢复。

Ⓖ但是，须要留意的是这里说的胜利，“我要使这三分之一经火，熬炼他们，如熬炼银子”(13:9)，惟有通过“熬炼和试炼”以后，才会得到胜利。换句话说，神的胜利就是圣徒们的胜利，是全然战胜了撒但。这个部份通过1-5节的讲解来察看。

第一单元(1-5上) 有剩下的人

第一单元的中心部份是“剩下的民仍在城中，不致剪除”(2下)。

① “耶和華的日子臨近，你的財物必被搶掠，在你中間分散。因為我必聚集萬國與耶路撒冷爭戰”（1-2上）。

② “聚集萬國與耶路撒冷爭戰”的話語，以到現在為止的文脈來看，說的並不是地理上的耶路撒冷，而是神的教會。但是，這話語“城必被攻取，房屋被搶奪，婦女被玷污，城中的民一半被擄去”（2中）使我們感到驚訝，本該擋住仇敵侵略的神，為什麼會說“我要聚集萬國與耶路撒冷爭戰”呢？如果我們把這單純地想成是對列國的審判，那麼會有很多遺失的部份。因為“城被攻取，房屋被搶奪，城中的民一半被擄去”，這確實確實是對耶路撒冷的審判。

③以西結書說，“瑪各地的歌革，就是羅施，米設，士巴的王”，“我必帶你來攻擊我的地”（結 38:1, 16-17），神這樣做的意圖，通過但以理書可以明白知道，“因罪過的緣故，有軍旅和常獻的燔祭交付它（敵基督）。將聖所和軍旅踐踏的異象”（但 8:12, 13）。我們要注意“交付，毀壞，踐踏”，這與13:9節中所說的話語“我要使這三分之一經火，熬煉他們，如熬煉銀子；試驗他們，如試驗金子”是相結合的。

④本文也說，“城必被攻取，房屋被搶奪，城中的民一半被擄去”（2中），並不是因為神的力量不足，才會發生這樣的事情，反倒是神“交付出去，毀壞，踐踏”。對此，彼得說，“因為時候到了，審判要從 神的家起首。若是先從我們起首”（彼前 4:17），這是如同簸出糠粃的審判。這個部份為什麼會如何重要呢？因為這與終末要顯出的敵基督相關聯，“人不拘用什麼法子，你們總不要被牠誘惑！因為那日子以前，必有離道反教的事，並有那大罪人，就是沉淪之子，顯露出來”（撒後 2:3）。

⑤在這樣的脈絡下，教會在終末的時候要通過敵基督遭受患難，可以說這是區分谷粒和糠的患難。因此，不能把“余剩之人”的教理看作“微小的事”（4:10）。我們要牢記的是礦工開採礦石，不怕辛苦的熬煉是為了得到最終的純金。這一點通過洪水審判顯明了來，聖經說余剩的“只有八個人”（彼前 3:20），同時又稱他們為“義的後嗣”（來 11:7）。在審判所多瑪的時候，耶路撒冷因着巴比倫被審判的時候，都留下了“余剩的人”。所以，聖經說“以色列啊，你的百姓雖多如海沙，惟有剩下的歸回”（賽 10:22, 崙 9:27），因此最後審判的時候，更是如此。主說，“你們這小群，不要懼怕，因為你們的父樂意把國賜給你們”（路 12:32）。

⑥所以核心是“剩下的民仍在城中，不致剪除”（2下）中的“剩下的民”。

⑦人類的始祖在沒有任何不足的伊甸園里被撒但誘惑了，那時神的聖名被褻瀆，救贖計劃就是恢復于此的運動。啟示錄20章說，用一條大鏈子捉住“龍，就

是那古蛇，是魔鬼、撒但”，将它捆绑，扔在无底坑里，但是以后暂时“释放它”（启 20:1-3, 7），然后迷惑地上的列国，发起争战，为什么会这样呢？

⑥ 在最后的时候，如果能迷惑到“余剩的人”，那么你看看吧！是这样的意思。神愿“女人的后裔”正正当正的取得胜利，只有这样的時候，神的名才能被称为圣。

⑦ 约伯遭受试探的理由在哪里呢？约伯记1-2章共出现了5次（伯 1:1, 8, 2:3, 3, 9），试探他对神的“纯全”。他是我们新的代表，以再创造的始祖身份而来的基督，为什么要先在旷野接受魔鬼的试探呢？第一个始祖在伊甸园里因着撒但的试探失败了，所以要通过基督的试探来恢复这样的失败。主在第一个始祖失败的那个位置上，开始了与“蛇的后裔”的争战。

⑧ “那时，耶和華必出去与那些国争战，好像从前争战一样”（3）。

⑨ 学者们常常因这个部份感到混乱，1-2节里发起争战的神，在第3节介入了争战，最终神说要攻击列国。主对此的回答是，“若不减少那日子，凡有血气的，总没有一个得救的；只是为选民，那日子必减少了”（太 24:22），这是为了保护“剩下的人”。

⑩ “那日，他的脚必站在耶路撒冷前面朝东的橄榄山上。这山必从中间分裂，自东至西，成为极大的谷。山的一半向北挪移，一半向南挪移”（4）。橄榄山分裂是什么意思呢？通过下面的话语我们来寻找答案。

⑪ “你们要从我山的谷中逃跑，因为山谷必延到亚萨。你们逃跑，必如犹大王乌西雅年间的人逃避大地震一样”（5上）。耶路撒冷前面朝东的橄榄山在需要的时候，起着避难所的作用。在这样的脉络下，“橄榄山从中间分裂”不是指文字上的意义，“神是信实的，必不叫你们受试探过于所能受的。在受试探的时候，总要给你们开一条出路，叫你们能忍受得住”（林前 10:13），即为了给你们开一条躲避的路。

第二单元(5下-11) 耶和華降临

第二单元的中心点在“耶和華降临”，即主的再临，

⑫ 这以后“耶和華我的神必降临，有一切圣者同来”（5下）。

⑬ 这个光景与“因为主必亲自从天降临，有呼叫的声音和天使长的声音，又有神的号吹响；那在基督里死了的人必先复活”（撒前 4:16, 14）的话主相符合。

⑥ “那日，必没有光，三光必退缩。那日，必是耶和華所知道的。不是白昼，也不是黑夜，到了晚上才有光明” (6-7)，这话语与主所说的“那些日子的灾难一过去，日头就变黑了，月亮也不放光，众星要从天上坠落，天势都要震动。”那时，人子的兆头要显在天上，地上的万族都要哀哭。他们要看见人子有能力，有大荣耀，驾著天上的云降临” (太 24:29-30) 的话语相符合。

⑦ “那日，必有活水从耶路撒冷出来，一半往东海流，一半往西海流；冬夏都是如此”，这话语与以西结书47:1-12节和启示录22:1-2节相符合。

⑧ 在那之后，“耶和華必作全地的王，那日耶和華必为独一无二的，他的名也是独一无二的” (9)，中心主题登场。

⑨ 并且，“全地，从迦巴直到耶路撒冷南方的临门，要变为亚拉巴。耶路撒冷必仍居高位，就是从便雅悯门到第一门之处，又到角门，并从哈楠业楼，直到王的酒榨” (10)，这里说的是新耶路撒冷的领域，我们不能从文字上来看这话语，要以当时人们的认识标准来看。

⑩ “人必住在其中，不再有咒诅。耶路撒冷人必安然居住” (11)，这与启示录“以后再没有咒诅。在城里有神和羔羊的宝座，他的仆人都要事奉他” (启 22:3) 的话语是相通的，意指弥赛亚王国的降临。

第三单元(12-21) 列国中余剩之人的敬拜

第三单元的中心点在“所有来攻击耶路撒冷列国中剩下的人，必年年上来敬拜大君王万军之耶和華，并守住棚节” (16)，“列国中有剩下的人”是指要在福音时代成就的话语。

⑪ “耶和華用灾殃攻击那与耶路撒冷争战的列国人，必是这样：他们两脚站立的时候，肉必消没，眼在眶中乾瘪，舌在口中溃烂” (12)。

⑫ 这与前一节的“不再有咒诅”是相对照的话语，这里指出排斥基督的人必要受到这样的审判。所以，那些咒诅圣徒，排斥圣徒的人，必要有咒诅临到他们。对于这个部份，但以理书说，“直到亘古常在者来给至高者的圣民伸冤，圣民得国的时候就到了” (但 7:22)。

⑬ “犹大也必在耶路撒冷争战。那时，四围各国的财物，就是许多金银衣服，必被收聚” (14)。2节说“城必被攻取，房屋被抢夺”，“各国的财物必被收聚”的逆转之日将要来到，因为救赎计划要

带来逆转性的胜利。

⑦“所有来攻击耶路撒冷列国中剩下的人，必年年上来敬拜大君王万军之耶和華，并守住棚节”（16）。

Ⓐ再次强调核心在“剩下的人”，14章两次谈及了“剩下的人”（2，16），“以色列啊，你的百姓虽多如海沙，惟有剩下的归回”（赛 10:21-22），犹太人“剩下的人”和“攻击耶路撒冷的列国”中，将会有“剩下的人”，外邦人中也要有“剩下的人”。这里重要的是，“如今也是这样，照着拣选的恩典，还有所留的余数”，说的是现在也有“余剩的人”。

Ⓑ下面是“住棚节”，这里一共强调了3次（16，18，19），住棚节的意义是什么呢？神设立了3大节期，其中有“逾越节，五旬节，住棚节”，神吩咐这个时期，所有的男丁要为守节期而上到耶路撒冷，要在那里聚集。这里有不可忘记3大节期的重要意义。

（1）逾越节是对基督钉十字架事件的预表，撒迦利亚书中说，基督“骑着驴驹子入城（9:9），卖了三十块钱（11:12），被击打”（13:7），

（2）五旬节以“我必赐下那施恩叫人恳求的灵”（12:10）的话语显出，

（3）“住棚节”是为了让他们不要忘记旷野生活，住棚节“节期的末日，就是最大之日”（约 7:37），因为是清算旷野生活，使他们进入迦南之地的日子，这日他们要心中充满喜乐。这是对基督再临的预表，这个部份通过14章的话语，“耶和華我的神必降临”（5下）显明。

Ⓒ“地上万族中，凡不上耶路撒冷敬拜大君王万军之耶和華的，必无雨降在他们的地上”（17），是什么意思呢？“所以神将他升为至高，又赐给他那超乎万名之上的名，叫一切在天上的、地上的和地底下的，因耶稣的名无不屈膝，无不口称耶稣基督为主，使荣耀归与父神”（腓 2:9-11），这一切都是出于神，如果不来守住棚节，便意味着“不因耶稣的名屈膝，不称耶稣基督为主”。

Ⓓ所以，“埃及族若不上来，雨也不降在他们的地上；凡不上来守住棚节的列国人，耶和華也必用这灾攻击他们。这就是埃及的刑罚，和那不上来守住棚节之列国的刑罚”（18-19）。

Ⓔ这个部份再补充一点，那就是‘主降临以后，也会有这样的事情吗？’，启示录说，“<城外>有那些犬类的、行邪术的、淫乱的、杀人的、拜偶像的，并一切喜好说谎言编造虚谎的”（启 22:15），那么再临以后，这些人也要住在城外吗？所以在序论中有谈及到，撒迦利亚书或启示录彰显了“女人的后裔”要征服蛇的后裔，并要得胜。这是对患难和迫害中圣徒的安慰与激励。

⑨“当那日，马的铃铛上必有“归耶和華為圣”的这句话”（20上）。

⑨ “归耶和华为圣”，大祭司使用的冠(3:5，出 28:36)正面贴着“归耶和华为圣”，这是一块精金的牌。但是，连“马铃薯”上都被记录的话，更何况“余剩的人”呢？他们的心思，意念，意志，生活的全部都要归“耶和华为圣”。这话语给我们带来了激励和巨大的挑战，因为在这地生活的时候，会有很多的艰辛。“愿赐平安的神亲自使你们全然成圣。又愿你们的灵与魂与身子得蒙保守，在我主耶稣基督降临的时候，完全无可指摘”（撒前 5:23）。

⑩所以，“耶和华殿内的锅必如祭坛前的碗一样”（20下），煮饭的锅或装祭物

血的“碗”并没有什么差别，“凡耶路撒冷和犹太的锅，都必归万军之耶和华为圣”（21上）。因此，我们的整个人生也要因神的荣耀变为“圣”。我们来概括一下最后一章的内容，主要以审判主的身份再次降临，那日迎接他的人要成为新旧约时代里“余剩的人”，并且弥赛亚王国要到来，“耶和华必作全地的王”。

⑪撒迦利亚书以“当那日，在万军之耶和华的殿中，必不再有迦南人”（21下）结束，“迦南人”与选民是相比的，它是不敬虔之人的代名词。愿你能够相信，你要“住在耶和华的殿中，直到永远！”（诗 23:6），阿门！

⑫ 默想一下

⑬ 有关“余剩之人”的教理；

⑭ 住棚节的救赎史意义；

⑮ 马铃薯上记录着归耶和华为圣，这句话给我们的挑战是什么？

⑯ 通过撒迦利亚书，你有什么样的醒悟和决志呢？

玛拉基书

玛拉基书全景

主题：公义的日头出现，其光线有医治之能

玛拉基书是旧约的最后一卷书，也是旧约的结论，同时也起着连接旧约与新约的桥梁作用。先知玛拉基活动的时代性背景与尼希米记是一样的，所以尼希米记里记录的是旧约的最后时代，先知玛拉基是旧约里最后一个声音。玛拉基以后大约过了400年的沉默时期以后，听到了“旷野有声音喊着说”，这个人就是先知玛拉基预言洗礼约翰“看哪！耶和华大而可畏之日未到以前，我必差遣先知以利亚到你们那里去！”（4:5）。

玛拉基被设立为先知的时期距离亚伯拉罕大约1600年，距离出埃及大约1000年，距离从俘虏之地归回大约100年的时期。在这期间以色列经历了很多的试炼与熬炼。那么，这个时候旧约教会的属灵气氛应该是多么净化与成熟啊？但是，看玛拉基书里的实像，会觉得人们怎么会如此的虚假呢？有种种自愧感。这个内容通过“甚愿你们中间有一人关上殿门”（1:10）的话语可以知道。

那么，旧约教会堕落的具体意义是什么呢？通过这话语“你们将瞎眼的献为祭物，这不为恶吗？将瘸腿的、有病的献上，这不为恶吗？你献给你的省长，他岂喜悦你，岂能看你的情面吗？”（1:8）显明出来。破坏祭祀制度的意图在哪里呢？我们来思想一下，“当处死的祭物”是对谁的影子。但是，他们将“瞎眼，瘸腿，有病的”献上，这是他们忘记福音，忘记弥赛亚的证据。如此，他们与神的关系出现了问题，所以与邻舍之间的关系也出现了不义。这就是玛拉基时代的堕落实相。

因着巴比伦耶路撒冷遭受灭亡，圣殿被焚烧，百姓们被抓走的原因在哪里呢？因为他们忘记弥赛亚之约，从而崇拜偶像。纵然遭受了这般悲惨的惩罚，他们仅在归回100年后，又忘记了弥赛亚之约。这种背恩忘德的事情，士师记上也记载了，“那世代的人也都归了自己的列祖。后来有别的世代兴起，不知道耶和华，也不知道耶和華為以色列人所行的事”（士 2:10）。这不是以前的故事，而是现代教会要带有警觉心的我们的事情。

教会堕落的原因，无论古往今来，都是因为敬拜堕落了。敬拜堕落指的是讲台上宣讲的“话语”堕落。因此，若不正确的传达话语，就会如话语所说的一样，“你们不要倚靠虚谎的话，说：这些是耶和华的殿，是耶和华的殿，是耶和华的殿”（耶 7:4），虽然所罗门的圣殿无比豪华，但是神却说，这不是“耶和华的殿”，即是“假教会”。

敬拜意味着与神之间的交通和交流，无论是新约还是旧约，在神面前被逐出的罪人们，若想回到神面前，持续与神交通，必须要通过基督代赎性的中保才可以。若有其他的差异，那就是旧约教会用牲畜代赎性的死来预表，而新约教会显出的是实体。

这个部份对敬拜有些错误的想法，礼拜堂要建的又高又华丽才行，如同献一千燔祭一样，总是参加聚会的话，这个人看起来好像信仰很好，这里的物质主义以今天的形式在继续着。但这是错误的，教会是否建立在“真理之上”，与敬拜的根据是否以耶稣基督的救赎来建立是相关的。如果这个断开的话，“你们这要靠律法称义的，是与基督隔绝，从恩典中坠落了”（加 5:4）。

再重复一遍，旧约教会献上“瞎眼，瘸腿，有病的”（1:8）祭物，证明了他们忘记了弥赛亚之约。忘记弥赛亚之约而献上的礼拜如同偶像崇拜（赛 66: 3），同样的原理，现代教会的敬拜，讲台上“福音”已经消失了，这样的敬拜如同“你说：我是富足，已经发了财，一样都不缺。却不知道你是那困苦、可怜、贫穷、瞎眼、赤身的”（启 3:17），“赤身”献礼拜。

这里有重要的部份，他们如此堕落的原因在哪里呢？首先灭亡的责任在于耶路撒冷，因为有说平安的人，“从先知到祭司都行事虚谎。他们轻轻忽忽地医治我百姓的损伤说：‘平安了！平安了！’其实没有平安！”（耶 6:13-14）。玛拉基时代如此堕落的责任也在于，“藐视我名的祭司”（1:6, 2:1），与耶路撒冷一样，神指出灭亡的责任在于指导者。

那么祭司们具体性的错误是什么呢，我们对此要有所认识，只有这样才能看到我们今天的错误。从“他嘴里没有不义的话（2:6），祭司的嘴里当存知识”（2:7）的话语中显明。将这两句话语合起来的话，便可知祭司们“无法遵守真理”，即无法遵守弥赛亚之约，无法保全福音。那么，圣灵感动记录玛拉基书，告诉后代旧约教会的堕落实相的意图是什么呢？

意图是很明确的，每个时代都要为保全福音真理而带有警觉心，是为了让我们看到镜子里反射的自己。玛拉基书以警告的话语，“他必使父亲的心转向儿女，儿女的心转向父亲，免得我来咒诅遍地”（4:6）结束。福音传进韩国将近100年了，现今韩国教会的实相是什么样的呢？我们能自信的说，讲台上宣讲的话语很好地保全了福音吗？

向着这些背恩忘德的人，玛拉基书的第一句话就是“我曾爱你们”（1:2），但是他们却说“你在何事上爱我们呢？”（1:2），即以‘你爱我们，我们会是这个样子吗？’来反辨，什么意思呢？他们希望神的爱能通过物质显明。“以扫不是雅各的哥哥吗？我却爱雅各”（1:2下），最大的爱是拣选，是给予救赎。

那么，神的爱是如何来显明的呢？圣经说，“神差他独生子到世间来，使我们藉著他得生，神爱我们的心在此就显明了”（约壹 4:9）。神通过亚伯拉罕应许这祝福，并且一点一点地成就，为了不让他们忘记，旧约教会用祭祀制度作为应许的影子。“惟有基督在我们还作罪人的时候为我们死，神的爱就在此向我们显明了”（罗 5:8），“显明”就是确实证明的意思，我爱你们有多少，你们看看吧！是这样的意思。今天的我们，生活在已经显明的时代。

神说“群中有公羊”（1:14），以色列是作畜牧业的，所以他们要在数百数千头羊群中寻找挑选没有瑕疵的羊献上。因为这没有瑕疵的羊，是对神儿子基督的预表。他们寻找挑选了，但却是“瞎眼，瘸腿，有病的”，即反正也要废弃处理，为什么要这么烦琐，然后嗤之以鼻。

神说，如果你舍不得羊群里的一只，那就不要献了，然后“神爱世人，甚至将他的独生子赐给他们，叫一切信他的，不至灭亡，反得永生”（约 3:16, 1:29）神将自己的独生子交出成为代赎祭物，这是旧约圣经最后一卷书玛拉基书和新约圣经的第一卷福音书的连接点。

在基督来到这地的以前的时代，即为了彰显福音的光，以前的旧约时代用“应许，预言，预表”等，如同星光一样来照亮夜晚。但是，先知玛拉基说，“但向你们敬畏我名的人，必有公义的日头出现，其光线有医治之能。你们必出来跳跃如圈里的肥犊”（4:2）。并且这公义的日头所发的“那光是真光，照亮一切生在世上的人”（约 1:9），是按着应许而来的，他的光线有医治之能。路加福音说，“因我们神怜悯的心肠，叫清晨的日光从高天临到我们，要照亮坐在黑暗中死荫里的人，把我们的脚引到平安的路上”（路 1:78-79），见证了应许的成就。

那么这时代福音的光照耀的光明是白天的时间吗？这里须铭记的部份是“如果我们的福音蒙蔽，就是蒙蔽在灭亡的人身上”（林后 4:3），有遮挡福音之光的人。那么他是谁呢？无论是新约还是旧约，他指的是教会指导者。主以“成为我的见证”而设立的人，不见证福音，反倒遮挡了福音的光。在你“祝福”的热度上升的时间，是见证神的儿子为了我们的罪死了，又复活的时间，这一点我们要牢记。这一切的背后有撒但的存在，“此等不信之人，被这世界的 神弄瞎了心眼，不叫基督荣耀福音的光照著他们。基督本是 神的像”（林后 4:4），我们要心存警戒。

因此，最后须留意的部份是玛拉基书反复6次的反辩，“如何来爱呢（1:2），如何受藐视呢？（1:6），在何事上烦琐呢？（2: 17），如何回转呢？（3:7），如何夺取呢？（3:8），我们用什么话顶撞了你呢？”（3:13）每句话都有反辩，这证明了他们不知道自己的错误，即使提出指责，也不接受，显出了他们的刚硬。这也是我们，特别是牧会者致命的弊病。

通过玛拉基书，神向我们期待和督促的是什么呢？以主成就的救赎为根据，恢复用“心灵和真理”献上的敬拜。并要恢复讲道，“我断不以别的夸口，只夸我们主耶稣基督的十字架”（加 6:14），阿门！

1章 再次忘记弥赛亚应许的以色列

¹⁰甚愿你们中间有一人关上殿门，免得你们徒然在我坛上烧火。
”万军之耶和华说：“我不喜悦你们，也不从你们手中收纳供物。”

1章的中心点是“再次忘记弥赛亚应许的以色列”，玛拉基被设立为先知，“耶和华藉玛拉基传给以色列的默示”（1），是距离俘虏归回100年以后。但是，看玛拉基书的内容，他们“再次忘记了弥赛亚之约”，他们将“污秽的食物献在我的坛上，（7）瞎眼的，将瘸腿的、有病的”（8）献上，以此证明他们忘记了弥赛亚之约。

一共分三个单元来察看。

第一单元(1-5) 我曾爱你们

第二单元(6-10) 藐视我名的祭司啊

第三单元(11-14) 在外邦中必尊为大

主题：再次忘记弥赛亚应许的以色列

① 当看到传道人在传讲先知书的时候，总是以教训的一面来传达强调，总会感到可惜与郁闷，他们还强调说“我们不能像他们那样”，这样的传讲，是对神心意的曲解。因为那不是行为救赎，如果那样讲的话，将没有基督的位置，基督将成为没有必要的存在。

② 玛拉基时代的祭坛上献的都是“瞎眼，瘸腿，有病的”祭物，这证明了他们忘记了这“祭物”是对谁的预表，如果只以教训来看这样的本文，那么传道者也与他们一样，是忘记福音的人。

③ 所以，玛拉基书里讲的并不是神对他们的责备，他们对此的认可及悔改，而是“我们在何事上藐视你的名呢？”我们在何事上污秽你呢？”（6，7）他们的反辩。如果做错了，却不知道哪里错了，那么就如“瞎子给瞎子领路”一样，

是愚昧无知的。

④在数百数千头群羊中，因舍不得一头，所以选了一头要废弃处理的羊献上了，神说你若舍不得这一头，就不要献了，然后“神爱世人，甚至将他的独生子赐给他们，看哪，神的羔羊，除去世人罪孽的”（约 1:29， 3:16），这是旧约的最后一卷书与新约的福音书相连接的点。

第一单元(1-5) 我曾爱你们

第一单元的中心内容在“我曾爱你们”中的神的“爱”。“耶和华藉玛拉基传给以色列的默示”（1）。

① “耶和华说：“我曾爱你们”（2上），

② “我爱你们”是神向着选民“以色列”（1）说的话，摩西在临终前的讲道中说，“耶和华专爱你们，拣选你们，并非因你们的人数多于别民，原来你们的人数在万民中是最少的。只因耶和华爱你们，又因要守他向你们列祖所起的誓，就用大能的手领你们出来，从为奴之家救赎你们脱离埃及王法老的手”（申 7:7-8），因爱你们，所以拣选你们为选民。这是“我曾爱你们”的意思。

③但是，“你们却说，你在何事上爱我们呢？”，即他们不知道神的爱。不仅是不知道，反倒抱怨说，“这就是神爱我们的证据吗”，他们拿起面临的困难现实向神辩驳。他们希望神的爱能通过物质显明，你知道神对我们的大爱是什么吗？

④ “耶和华说：“以扫不是雅各的哥哥吗？我却爱雅各，恶以扫，使他的山岭荒凉，把他的地业交给旷野的野狗”（2下-3上），是什么意思呢？

⑤圣经说，“不但如此，还有利百加，既从一个人，就是从我们的祖宗以撒怀了孕，（双子还没有生下来，善恶还没有作出来，只因要显明 神拣选人的旨意，不在乎人的行为，乃在乎召人的主。）神就对利百加说：“将来大的要服事小的。”正如经上所记：“雅各是我所爱的，以扫是我所恶的”（罗 9:10-13）。

⑥像我这样的罪人，神竟然“拣选我，呼召我，使我称义，使我荣华”，这是包含在救赎计划当中的。为什么神会这样做呢？一句话，因为“爱”，这是最大的爱，也是对救赎最终的确信。对此，以西结书有极其戏剧性的话语，王在出巡的时候，发现了一个浑身是血，被践踏丢弃的血块，“在你初生的日子没有为你

断脐带，也没有用水洗你，使你乐善好施，丝毫没有撒盐在你身上，也没有用布裹你”。王没有置之不理，而是将她带回来（拣选）养育，遮盖你赤身（称义），将华丽的冠冕戴在他的头上（荣华），登上“王后的位置（像王一样的祭司长）”（结 16:4-13），即设立她为王后，我们要知道这不是白白给的。

©如果只把玛拉基书当作教训来看话，我们很容易将神看作成“献上肮脏的饼，有病的祭物，不奉献十分之一”喜欢收礼物的神。但是，看本文的时候，并没有说“你们要献，你们要献”，而是说“我曾爱你们”，并且这爱是“神差他独生子到世间来，使我们藉着他得生，神爱我们的心在此就显明了。不是我们爱神，乃是神爱我们，差他的儿子，为我们的罪作了挽回祭，这就是爱了”（约壹 4:9-10），用“自己的儿子”显出的爱。

④ “恶以扫”的话与雅各是相对比的表达，他是被遗弃的状态。在这样的情况下，以自我为中心的人类会指责神，为什么不选择以扫。圣经回答说，“你这个人哪，你是谁，竟敢向神强嘴呢？受造之物岂能对造他的说：“你为甚么这样造我呢？”（罗 9:20），拣选谁，这是属神主权的领域。

⑤ “恶以扫，使他的山岭荒凉，把他的地业交给旷野的野狗”（3），为什么会这样呢？因为“蛇的后裔”要伤“女人的后裔”。“以东人说：“我们现在虽被毁坏，却要重建荒废之处。”万军之耶和华如此说：“任他们建造，我必拆毁。人必称他们的地为‘罪恶之境’；称他们的民为耶和华永远恼怒之民”（4），这里有须注意的话语，“任他们建造，我必拆毁”，蛇的后裔为了对抗神，建造了巴别塔，可是这巴别塔被神毁坏了。这个为什么会如此重要呢？相反“女人后裔的帐幕若是倒塌，神必会重新建立”。

⑥救赎史是撒但持续的破坏，神重新修建的历史。该隐杀了亚伯，神另立了其他的种子。罪来到这个世界，神用洪水审判了世界，最后剩下8个人。虽然耶路撒冷被征服，圣殿被火焚烧，神还是使“剩下的人”回归。撒但因将耶稣钉在十字架上而欢呼的时候，神使耶稣重新复活，破坏了撒但的计谋。

⑦圣经说，“到那日，我必建立大卫倒塌的帐幕，堵住其中的破口。把那破坏的建立起来，重新修造，像古时一样”（摩 9: 11，徒 15:15-17），倒塌是因为人类的罪，重新修造是神主权性的恩惠。但是，对于蛇的后裔的帐幕，神说“任他们建造，我必拆毁；称他们的民为耶和华永远恼怒之民。”

⑧ “你们必亲眼看见，也必说”（5上），“亲眼”指的是用两个眼睛清晰的看见那日，什么意思呢？“以色列境界之外被尊为大”，即“从日出之地到日落之处，我的名在外邦中必尊为大”（11）。重新强调一次，排斥神爱的以色列，你们要接纳被抢夺，并结出果子的百姓。即使这样，你还能说神不爱我吗？

没有比“你在何事上爱我们呢？”更让神伤心的话了。

第二单元(6-10) 藐视我名的祭司啊

③ 第二单元的中心点在“藐视我名的祭司啊”(6上)。

④神说完“爱”以色列的话语后，责备的第一句话，第一个对象是指导者们，“藐视我名的祭司啊”(6上)这一点我们要铭记。这指出成为祭司长不仅是“荣耀”的事，也要相应的责任伴随。即旧约教会如此堕落的原因，在于像祭司长一样的指导者们，这真是扎我们心的话语。无论哪个时代，都有那个时代教会指导者的自画像。

⑤神说“藐视我名的祭司啊”，如果把这话说成是“藐视我的牧师们啊”，你会生气吗？无论哪个时代，哪个教会，只要有一个牧者（合神心意的人），教会整体就能站立得住。使徒保罗说，“我们既知道主是可畏的，所以劝人”（林后5:11）。希伯来书作者说，“落在永生 神的手里，真是可怕的！”（来10:31）。即使说今天也是祭司长藐视神名的时代也不为过，神说“你行了这些事，我还闭口不言，你想我恰和你一样；其实我要责备你，将这些事摆在你眼前”（诗 50:21）。

⑥“万军之耶和华对你们说：儿子尊敬父亲，仆人敬畏主人；我既为父亲，尊敬我的在哪里呢？我既为仆人，敬畏我的在哪里呢？”（6中），我们与神的关系是(1)父与子女，(2)主人与仆人的关系。作为子女的身份是“恭敬”，作为仆人的身份是“害怕”，即要服从。现在我们的身份是子女，这是非常明确的，子女要在那日享受产业，所以现在要以仆人的身份对神忠诚。

⑦但是“你们却说：‘我们在何事上藐视你的名呢？’”（6下），思考圣经的时候有共通点，很明确的是自己错了，却还不知道错在哪里，也不接受责备。在这样的情况里，大卫的祷告“神啊，求你鉴察我，知道我的心思；试炼我，知道我的意念，看在我里面有甚么恶行没有，引导我走永生的道路”（诗 139: 23-24）要成为我们的祷告。那么，他们为什么会藐视神呢？

如何藐视的呢？

⑧“你们将污秽的食物献在我的坛上，且说”（7上），

④这里“污秽的食物”是陈设饼，还是祭物并不重要，核心是“我的坛”，重点在于“坛”，因为这坛指的是燔祭坛。帐幕并不是按着摩西的想法建造的，是按着神命令的样式建的，燔祭坛是对加略山上代赎祭物的十字架的象征。

⑤从俘被掳之地归回的人，最先做的是什么呢？“在原有的根基上修建祭坛”，即虽然被破坏了，但是在神所定的“那个根基上”重新建坛，“他们在原有的根基上筑坛”（拉 3:3）。但是“在这个坛上，献污秽的食物”，还反驳说“我们在何事上污秽你呢？”，“因你们说，耶和华的桌子是可藐视的”（7下），这是对神名不可辩解的“藐视，污秽，轻蔑”，神继续说，

⑥“这是万军之耶和華說的”（8上），

⑦“你们将瞎眼的献为祭物，这不为恶吗？”

⑧将瘸腿的、

⑨有病的献上，这不为恶吗？”（8中）。序论中有提到过，玛拉基时代的敬拜之所以会如此堕落，是因为他们“再次忘记了弥赛亚之约”，成为这样的责任在于“藐视我名的祭司长”，祭司长成为这样的原因是由于“瞎子领瞎子”。

⑩“你献给你的省长，他岂喜悦你，岂能看你的情面吗？”（8下），意思是你若将“瞎眼，瘸腿，有病的”献给你的省长，他会接受吗？大家想一下，有献这样的牲畜给省长的吗？没有。但是，他们却将这样的牲畜献给了神，认为神还不如省长。为什么会这样呢？因为省长是肉眼可以看见的。这是无可辩解的不相信，是藐视神名的表现。

⑪“现在我劝你们恳求神，他好施恩与我们。这妄献的事既由你们经手，他岂能看你们的情面吗？”（9），“看你们的情面吗？”，知道他们为什么会如此堕落了吗？因为他们的信仰生活随着那个时代的“异教之风摇动”（風潮 弗 4:14），即追求流行。因此，所有教会跟随着流行，正如一点面酵能使全团发起来一样，所有教会都被传染。知道这个问题的保罗对提摩太说，“…这等人你要躲开”（提后 3:5），即要警惕你与他们的不同。这个时代也“7000人是未曾向巴力屈膝的”。

⑫这样说过以后，本章的主题性话语登场，“甚愿你们中间有一人关上殿门，免得你们徒然在我坛上烧火”（10上）。再重复一遍，不要将“免得你们徒然在我坛上烧火”看作是一件小事，“这坛”是“神设立耶稣作挽回祭，是凭着耶稣的血”（罗 3:25）建立的坛，没有瑕疵的神的儿子基督要献在这坛上，“正如人子来，不是要受人的服事，乃是要服事人，并且要舍命，作多人的赎价”（太 20:28）。所以，能允许他们在这坛上献“瞎眼，瘸腿，有病的”牲畜吗？

⑧所以，“万军之耶和华说：“我不喜悦你们，也不从你们手中收纳供物”（10下），神通过先知以赛亚说，“你们的月朔和节期，我心里恨恶，我都以为麻烦；我担当，便不耐烦”（赛 1:14）。即使是这样，他们仍不知道。我们是否知道今天的问题呢？看着这话语，我们要思想神对现代教会的敬拜会说些什么呢？

第三单元(11-14) 在外邦中必尊为大

第三单元的中心点在“耶和华的名在外邦中必尊为大”。

⑥ “万军之耶和华说：“从日出之地到日落之处，我的名在外邦中必尊为大”（11上），

①诗篇作者说，“你们要赞美耶和华！耶和华的仆人哪，你们要赞美，赞美耶和华的名！耶和华的名是应当称颂的，从今时直到永远！从日出之地到日落之处，耶和华的名是应当赞美的！”（诗 113:1-3）。以赛亚先知在预言弥赛亚的时候说，“我还要使你作外邦人的光，叫你施行我的救恩，直到地极”（赛 49:6）。这是神对亚伯拉罕应许的成就，“地上万国都必因你的后裔得福，因为你听从了我的话”（创 22:18）。所以，“在各处，人必奉我的名烧香，献洁净的供物。因为我的名在外邦中必尊为大”（11下）的话语，是对新约福音时代的旧约性表达。

⑦ “你们却说”，在神说完“在外邦中”（11）必尊为大的话语以后，以“你们却说”（12）相对比，这引出了主的话语“神的国必从你们夺去，赐给那能结果子的百姓”（太 21:43）。

② “耶和华的桌子是污秽的，其上的食物是可藐视的”（12），我们要留意“污秽的”话语，亚当与夏娃在伊甸园里使神的名污秽，以色列因着巴比伦成为俘虏，使神的名污秽。“神的名在外邦人中，因你们受了亵渎，正如经上所记的”（罗 2:24），韩国教会荣耀了神的名吗？或者污秽了神的名呢？

③ “你们又说：‘这些事何等烦琐！’并嗤之以鼻。”这是万军之耶和华说的。“你们把抢夺的、瘸腿的、有病的拿来献上为祭。我岂能从你们手中收纳呢？”这是耶和华说的”（13）。这是“藐视我名的祭司啊”（6）祭司长的错误，将这个内容概括如下，祭司长

④ “藐视主的名”（6）；

⑤ “是可藐视的”（7）；

⑥ 他们“污秽的食物，将瘸腿的、有病的”（8）献上；

① 说“这些事何等烦琐”，把献祭看作烦琐的事情；

② 甚至跪拜的时候“嗤之以鼻”；

③ “行诡诈的在群中有公羊，他许愿却用有残疾的献给主，这人是可咒诅的”（14上）。

④ 1章以“咒诅”结束，玛拉基书以“免得我来咒诅遍地”（4:6下）结束。神并不是有所缺乏、需要什么才让他们献祭的，是为了不让他们忘记弥赛亚之约，神通过这个预表要赐下祝福。但是，他们却藐视、排斥神，因此最终只能受到“咒诅”。

⑤ 申命记里有摩西死之前的三篇讲道，他劝勉说，“我今日呼天唤地向你作见证，我将生死祸福陈明在你面前，所以你要拣选生命，使你和你的后裔都得存活”（申 30:19）。但是，他们却用脚踢走了祝福，从而选择了“咒诅”。

⑥ 这个部分通过圣经整体的钥节-约翰福音3:16节显明，“神爱世人，甚至将他的独生子赐给他们，叫一切信他的，不至灭亡，反得永生”，信的人得永生，不信的人“灭亡”。旧约教会得救赎的方法并没有其他，无论是新约还是旧约，救赎必须要通过基督才能得到，这一点我们要牢记。

⑦ 结束1章以先，我们要再思想一下祭司长为何会成为“藐视神名”的人，这不是别人的事情，而是我们的问题。祭司长所行的职务中，“要使我的民知道圣俗的分别，又使他们分辨洁净的和不清净的”（结 44:23）有教导他们学会分别的责任。应当这样做的祭司长却献上“瞎眼，瘸腿，有病的”，这是因为他们忘记了弥赛亚之约。这样的脉络彰显了神的儿子基督被钉十字架，是由于祭司长主导性的作用。并且“作师傅的我们，将要受更重的判断”（雅 3:1），这话语要成为我们的警告。

⑧ 这个部份有附加的内容，我说“惟有恩惠，惟有福音”，即不能把这忽视成“伦理”。在旧约时代有这样的律法，如果有人犯了安息日，就要用石头打死他。但是，会引起什么样的结果呢，玛拉基书向我们显明。玛拉基时代距离出埃及大约有1000年，离被虏归回大约100年。这期间神殷勤地差遣了先知们，但是到了玛拉基时代，这一点被改善了。出埃及当时或因着巴比伦灭亡的当时，看到他们一点没有变化、退步的样子感到难过。这些证明了什么呢，律法不能使人得救，不能人称义，也不能使人升华，这一点我们要清楚。升华不是指用律法来定罪，福音将会结出“爱”的果实。

⑨ 默想一下

① 神的大爱是什么呢？

② 献上不洁之物的救赎史意义；

© 玛拉基书与福音书的连接点；

④ 我自己向神献上的敬拜是什么样的？

2章 祭司长废弃了我与利未所立的约

“你们就知道我传这诫命给你们，使我与利未所立的约可以常存。这是万军之耶和华说的。”

2章的中心主题是“祭司长废弃了我与利未所立的约”，有关“与利未所立的约”在2章一共出现了3次(4, 5, 8)，“你们废弃我与利未所立的约”(8下)。为什么不与摩西所立的约(西奈山之约)，而说与利未所立的约呢？因此2章正确解释的钥节是分辨“与利未所立的约”是什么。

看图标的话，以“祭司长废弃了与利未所立的约”为中心，神说① “众祭司啊，你们若不将荣耀归与我的名”，② “我就使你们的福分变为咒诅”。因为与利未所立的约是“生命和平安的约”，③ 因为“真实的律法在他口中，他嘴里没有不义的话”，④ “你们却偏离正道，使许多人在律法上跌倒，废弃我与利未所立的约”，所以才降下咒诅。接着说⑤ “我们都是从一位父所生”，⑥ “亵渎耶和华所喜乐的圣洁，娶外邦女子为妻”，⑦ “用叹息遮盖耶和华的坛”，⑧ “休妻的事和以强暴待妻的人”都是我所恨恶的。成为这样的原因是因为祭司长“废弃了与利未所立的约”，2章以⑨ “烦琐耶和华”(17)结尾。一共分三个单元来察看。

第一单元(1-9) 废弃生命和平安的约

第二单元(10-14) 娶外邦神的女子

第三单元(15-17) 单造一人的神

主题：废弃与利未所立之约的以色列

④ 2章的钥节是“利未与我立的约”，那么这约是什么呢？这里有明解的标出。为了更加了解这个内容，我们需要带着洞察力来看民数记3章。(1) “你要从以色列人中数点一个月以外凡头生的男子，把他们的名字记下”(民 3:40)。(2)

为什么要数点“头生的男子”呢？因为他们在出埃及当时，理当在击杀“长子”的时候被杀，但是因着逾越节羔羊的血，他们的生命被代赎，所以才保全了性命。因此，神说“以色列中凡头生的，都是我的”（出13:2），然后吩咐数点人数。

⑤ 但是，神使利未人代替了长子，“利未人是我”（民 3:45）。因此，利未人付上赎价，以活着的“长子”身份在圣殿里担当服侍的职务。可是以色列的长子数量比利未人多了273人，他们为了被赎，每个人要献5舍勒“赎钱”，就这样利未支派成了祭司支派，是服侍神的支派，这就是“与利未所立的约”。

⑥ 所以与利未人所立的约，是以“代赎”为根据的。即付上血价赎买的活人。这里须留意的部份是“与利未所立的约”，不仅是为利未，通过利未支派的祭司，与以色列所有百姓立约。

⑦ 那么，“与利未所立的约”的内容是什么呢？“我曾与他立生命和平安的约”（5），这里显出了与摩西所立之约的差别。律法是为“定罪，叫人死”（林后 3:9，6），所以这只是“罪和死亡的法”（罗 8:2），不能称为“生命和平安的约”。在这样的脉络下，领导者摩西与大祭司亚伦一同预表着基督，但同时，他们的职务是有区别的。摩西预表的基督是“王”，大祭司亚伦预表的基督是得到“大祭司”性的使命的基督。所以，摩西有处罚犯（律）法之人的职任，而亚伦是代赎罪的职任。基督同时行使审判和赎罪两种事工。

⑧ 那么，“与利未所立的约”如何能成为“生命和平安的约”呢？神不只在西奈山给了刻十诫命的石碑，也给了帐幕的样式图，这一点是非常重要的，我们不能忘记。所以，如果与摩西所立的约是“律法”（十诫命的石碑），那么与利未所立的约就是帐幕的样式图。因犯律法被定罪的人，用什么样的方法能得到救赎呢？就是来到帐幕的燔祭坛，献上“赎罪祭”。因此，如果只给了十诫命的石碑，没有给帐幕样式图的话，旧约的圣徒们将无一人得救，这样的论理是成立的。

⑨ 须铭记的部份是利未支派，即与祭司所立的约，不是自动成为“生命和平安的约”，而是有羊代替死才可以。所以遮盖“与利未所立的约”的仪文的是福音。在这样的脉络下，神说“你们废弃我与利未所立的约”（8下），即你们忘记了弥赛亚之约。这个部分通过献上“瞎眼，瘸腿，有病的”祭物显明出来。

⑩ 还有一个主题，以强暴待你幼年所娶的妻，休妻，娶外邦人的问题，这不是单纯的家庭问题。神为什么禁止他们与外邦人通婚呢？“因为犹太人亵渎耶和華所喜爱的圣洁”（11），即犹太人作为诞生基督的选民，

要保守自己的“圣洁”才行。但是，“娶外邦神的女子为妻”，指的是他们违背了用割礼立约的记号，忘记了弥赛亚之约。所以，2章的主题成了“废弃与利未所立的生命和平安之约的祭司长”。

第一单元(1-9) 废弃生命和平安的约

第一单元的中心点是“我曾与他立生命和平安的约，我将这两样赐给他，使他存敬畏的心”（5）。

① “众祭司啊，这诫命是传给你们的”（1），这是对1:6节“藐视我名的祭司长”责备的延续。

①a “万军之耶和华说：“你们若不听从，也不放在心上，将荣耀归与我的名”（2上），即从1:6节开始所说的恢复敬拜，恢复弥赛亚之约的话语，他们“若不听从，也不放在心上，也不将荣耀归与我的名”，

② “我就使咒诅临到你们，使你们的福分变为咒诅；因你们不把诫命放在心上，我已经咒诅你们了”（2下）。“咒诅”一共反复了3次，可以知道这是强调的话语。弥赛亚之约要因着他使天下万民“得福”，但是他们却排斥他，所以“咒诅”必要降下，这是圣经一贯的证据。

②a “我必斥责你们的种子，又把你们牺牲的粪抹在你们的脸上，你们要与粪一同除掉”（3），“种子”指的是子孙，这指的是剥夺祭司长职份的继承。神说“牺牲的粪抹在你们的脸上”，即使这样你们还能执行祭司长的职务吗？这是堕落的祭司长要受的咒诅。所以，为了不受到这样的咒诅（更生的审判），我们要尽力保全“生命和平安的河”。

②b 在那之后，神说，“你们就知道我传这诫命给你们，使我与利未所立的约可以常存”（4），2节里神说“我知道我向你们所怀的意念，是赐平安的意念，不是降灾祸的意念，要叫你们末后有指望”（耶 29:11），即赐下“生命和平安”是这样的意思。再重复一遍，他们堕落，“废弃我与利未所立的约”（8），神设立自己的儿子为赎罪祭，拯救万民的计划是“常存的”，即无法放弃。

②c 再次强调，神不只在西奈山赐下了律法，还给了“帐幕的样式图”，这是关乎生死的问题。那么为什么要赐下帐幕样式图呢？为什么需要这个呢？神说“就是耶和华藉摩西一切所吩咐你们的，自那日以至你们的世世代代”（民 15:23），要如何来做呢？将没有任何瑕疵的祭物在燔祭坛上献为赎罪祭，那样“必蒙赦

免”（民 15:25），即得到“生命和平安”。所以，神说“我曾与他立生命和平安的约（与利未人所立的约）”（5中）。我们以救赎史的观点来看圣经，即以基督为中民来看圣经是为了让我们更加明白，更加“敬畏”神。

③ 5-7节说明了如何才能遵守“与利未人所立的约”，“他就敬畏我，惧怕我的名。真实的律法在他口中，他嘴里没有不义的话。他以平安和正直与我同行，使多人回头离开罪孽”（5下-6）。这是今天牧会者需要铭记的重要的部份，概括如下：

① 与利未所立的约，原来并没有这般堕落。

(1) “他就敬畏我，惧怕我的名”，

(2) “真实的律法在他口中”，

(3) “他嘴里没有不义的话”，

(4) “他以平安和正直与我同行”，

(5) “使多人回头离开罪孽”，这是祭司长的任务，敬虔的祭司长是这样做的。

② 并且，“祭司的嘴里当存知识，人也当由他口中寻求律法，因为他是万军之耶和华的使者”（7），须铭记的是“真实的律法在他口中（6），祭司的嘴里当存知识”（7）。这是指要他们保守“真理和知识”的意思，但是，他们是如何堕落的呢？

④ “你们却偏离正道，使许多人在律法上跌倒”（8上）。

⑤ “偏离正道”，“使许多人在律法上跌倒”，即绊倒人。这个部份通过不能容忍献“瞎眼，瘸腿，有病的”祭物显明。

⑥ 于是，神说“你们废弃我与利未所立的约”（8下），“所以我使你们被众人藐视，看为下贱，因你们不守我的道，竟在律法上瞻徇情面”（9）。

⑦ 以“藐视我名的祭司啊”（1:6）开始的责备，以“粪抹在你们的脸上”（3），“所以我使你们被众人藐视，看为下贱”（2:9）结束。如果读这字的你是牧会者的话，现在是什么心情呢？

你会反辨说，“我们在何事上藐视你的名呢？”（1:6下）

⑧ 那样的话，最先要做的就是检验自己，“真实的律法在他口中，（6），祭司的嘴里当存知识”（7）。先知何西阿说，“我的百姓因无知识灭亡”，为何百姓没有认识神的知识呢？“我的民因无知识而灭亡。你弃掉知识，我也必弃掉你，使你不再给我作祭司”（何 4:6），这在于祭司长的责任。

⑨ 现代教会以“殊途同归”的样式成长，因此将“保守福音真理”的事情往后推。并且为了迎合圣徒，为了使圣徒们高兴，乱给假期待、假盼望（结 13:6, 10）。这并不是为了圣徒们，而是使他们“跌倒”（8），即绊倒人的事。如果那样

做的话，主是在废弃用自己的血所“立的新约”，神在我们的脸上抹“祭物的粪”（3），在圣徒面前受“藐视和歧视”。

第二单元(10-14) 娶外邦神的女子为妻

第二单元的中心点是“娶外邦神的女子为妻”，即责任他们与外邦人通婚。这与“废弃与利未所立之约的祭司长”有什么关联呢？

⑤ “我们岂不都是一位父吗？岂不是一位 神所造的吗？”（10上）。

④ 这是现在要说的基本，使徒保我说“用和平彼此联络，竭力保守圣灵所赐合而为一的心”，又说“一神，一主，一灵”（弗 4:3-6），即我们是同一位天父的儿女。

⑤ 但是他们将此忘记，“我们各人怎么以诡诈待弟兄，背弃了神与我们列祖所立的约呢？”（10下），忘记我们是同一位天父的子女，是同一个亚伯拉罕，以撒，雅各（列祖）的子孙，相同的“立约百姓”，却以诡诈待弟兄。那么诡诈是什么呢？

⑥ “犹太人行事诡诈，并且在以色列和耶路撒冷中行一件可憎的事。因为犹太人亵渎耶和華所喜爱的圣洁，娶侍奉外邦神的女子为妻”（11）。对“娶外邦神的女子为妻”的责备，从救赎史的脉络上来看，有很重大的意义。

④ 原福音，要以“女人的后裔和蛇的后裔”（创 3:15）相区分，即使地上有众多国家，众多民族，但是按着属灵的伦理来看，只有“两个国，两种民”（创 25:23）而以。但是，挪亚的时候，“神的儿子们看见人的女子美貌，就随意挑选，娶来为妻”（创 6:2），通过结婚来结合，这是世俗化。神并没有放任不管，而是用洪水施行了审判，剩下的女人的后裔“只有8个人”，这显出了女人的后裔通过性的堕落是多么的严重。

⑤ 士师时代为何会成为离弃神、混乱的时代呢？因为通婚，“娶他们的女儿为妻，将自己的女儿嫁给他们的儿子，并事奉他们的神”（士 3:6）。所罗门崇拜偶像、堕落的原因也是因他娶了外邦女子，“他的妃嫔诱惑他的心去随从别神”（王上 11:4）。

⑥ 先知玛拉基活动的时代背景与尼希米书是一样的，“那些日子，我也见犹太人娶了亚实突、亚扪、摩押的女子为妻。我就斥责他们，咒诅他们，打了他们几个人，拔下他们的头发”（尼 13:23-25）。以斯拉记中说，“因他们为自己和儿

子娶了这些外邦女子为妻，以致圣洁的种类和这些国的民混杂，而且首领和官长在这事上为罪魁”（拉 9:2）。又公开了名单，“在祭司中查出娶外邦女子为妻的，就是耶书亚的子孙约萨达的儿子，和他弟兄玛西雅、以利以谢、雅立、基大利”（拉 10: 18）。

④因此要注意的部份是与外邦女子的通婚，“因为犹大人褻渎耶和华所喜爱的圣洁，娶侍奉外邦神的女子为妻”（11），在这里强调犹大。这不是出于无心，“我们的主分明是从犹大出来的，但这支派，摩西并没有提到祭司”（来 7:14），因为犹大是基督要诞生的支派。所罗门的堕落国家被抢的时候，因为神与大卫所立的约，所以存留了一个支派，这个支派就是犹大支派。这样的犹大支派背弃了神“圣洁”。

⑤所以，“凡行这事的，无论何人，就是献供物给万军之耶和华，耶和华也必从雅各的帐棚中剪除他”（12）。

褻渎圣洁的犹大支派

⑦ “你们又行了一件这样的事，使前妻叹息哭泣的眼泪遮盖耶和华的坛”（13上）。

⑧ 这指的是受虐待和遗弃的妇人的“眼泪和哭泣、叹息”，在这里我们要重新想起的内容是“耶和华的坛”，“坛”指的是燔祭坛，这指出“废弃神所设立的婚姻制度-离婚”与救赎事工有着不可分的关系。

⑨ “以致耶和华不再看顾那供物，也不乐意从你们手中收纳”（13下），但是，“这是为什么呢？”（14上），即为何不愿从我们手中接受敬拜呢，他们不明白这个原因，因此反辩。

⑩所以神指出了原因，“因耶和华在你和你幼年所娶的妻中间作见证。她虽是你的配偶，又是你盟约的妻，你却以诡诈待她”（14下）。他们被外邦女人的美丽迷惑，所以虐待同一父的子女-妻子，甚至将他们赶（15）。这就是“遮盖耶和华的坛”，使徒彼得劝勉说，你们要看妻子为宝贵，“这样，便叫你们的祷告没有阻碍”（彼前 3:7）。

⑪ 这里须注意的部份是“你盟约的妻”，（1）“你盟约的妻”，即废弃所立的约，诡诈待她（14），（2）“背弃了神与我们列祖所立的约呢？”（10），即背弃了向亚伯拉罕，以撒，雅各所立的约，⑫一直到“你们废弃我与利未所立的约”（8）。那么，以救赎史的脉络来看神所立的婚姻制度有什么样的重大意义呢？下一单元我们来察看。

第三单元(15-17) 单造一人的神

第三单元的中心点是“虽然神有灵的余力能造多人，他不是单造一人吗？”，这是仅出于玛拉基书的重要的话语。

⑧ “虽然神有灵的余力能造多人，他不是单造一人吗？”(15上)。

① 这话语在理解神的意图和救赎计划起着很大的作用，神造了‘一个’亚当，然后神说“那人独居不好，我要为他造一个配偶帮助他”(创 2:18)，造“一个”亚当的时候，神没有想到这些吗？神并不是造了配偶，而是一个“夏娃”，用超乎想象的方法，那么神的意图是什么呢？这是“极大的奥秘”(弗 5:32)，这其中隐藏着最大的神秘。

② 如果同时造了亚当和夏娃，以同样的方法用尘土造他们的话，他们的关系应该是“男男”，但是神使亚当睡着，取了他身体的一部来造，“这是我骨中的骨，肉中的肉”(创 2:23)，是无法分开的“头和身体”的关系。并且，神说要与妻子联合成为一体，所以不再是夫妻，而是一体。

③ 神为了启示救赎计划里最高的神秘—“联合教理”，所以使用了这种特别的方法，使亚当和夏娃结合在一起。丈夫与妻子的关系是基督与教会，即成为新郎的基督与成为新妇的圣徒的关系。保罗知道这个奥秘，所以他说，“但与主联合的，便是与主成为一灵(林前 6:17)，这是极大的奥秘，但我是指著基督和教会说的”(弗 5:32)。

④ 所以，这里说“为何只造一人呢？乃是他愿人得虔诚的后裔。所以当谨守你们的心，谁也不可以诡诈待幼年所娶的妻”(15下)。紧接着，“耶和华以色列的神说：“休妻的事和以强暴待妻的人，都是我所恨恶的。所以当谨守你们的心，不可行诡诈。这是万军之耶和华说的”(16)。

⑤ 以强暴待妻子，休妻，不遵守“圣洁”，这并不是局限于个人或家庭里的问题，而与神的国度建设被废弃相关联。

⑥ 所以结论是不相信，“你们用言语烦琐耶和华，你们还说：“我们在何事上烦琐他呢？”因为你们说：“凡行恶的，耶和华眼看为善，并且他喜悦他们。”或说：“公义的神在哪里呢？”(17)。

⑦ “用言语烦琐耶和华”，指的是如何烦琐呢？(1)是“恶人”，诗篇记者说，(2)“至于我，我的脚几乎失闪，我的脚险些滑跌。我见恶人和狂傲人享平

安，就心怀不平”（诗 73:2-3）。

⑤我们称这为神正论，如果公义的神真的存在，怎么会允许恶人亨通，义人受苦难呢？诗篇作者说，“等我进了神的圣所，思想他们的结局”（诗 73:17），恶人的亨通只是暂时、短暂的，“愿他们像房顶上的草，未长成而枯乾”（诗 129:6）。所以保罗说，“那些事的结局就是死！那结局就是永生！”（罗 6:21, 22），“结局”不同。

⑥我们来看一下信仰堕落的阶段，(1) 首先以“藐视”（1:6）开始，然后；(2) 敬拜世俗化（1:7）；⑦讲道，即“真理”（2:6）变质；(4) 不相信“立约”（2:8）；⑧追求世界的快乐（2:11）；⑨最后否认神，“公义的神在哪里呢？”（17）。

⑩ 1-2章的责备主要是对利未支派和大祭司长说的，这个部份其他的先知也是一样的。神看现代教会的时候，会怎么来想呢？人们一口同声地说要改革，但是神看的时候，是怎样的呢？那么是谁，如何来改革呢？这个世代的指者者-牧者他们需要改革。并且要改革成“真实的律法在他口中（6），嘴里当存知识”（7）的讲道。

⑪但是，本文说“你们却说：‘我们在何事上藐视你的名呢？（1:6），我们在何事上污秽你呢？（1:7），我们在何事上烦琐他呢？’”（2:17），他们不明白自己错在哪里，每句话都是辩驳，这世代的指导者们真的明白自己错在哪里吗？

⑫ 默想一下

⑬ a 有关与利未所立的生命和平安之约；

⑭ b ‘单造一人’的神的意图；

⑮ c 1-2章堕落的阶段；

⑯ d 现代教会指导者要铭记的部份是哪些？

3章 主显现的时候，谁能立得住呢？

²他来的日子，谁能当得起呢？他显现的时候，谁能立得住呢？
因为他如炼金之人的火，如漂布之人的碱。

3章的中心点在“主显现的时候，谁能立得住呢？”，1-5节有关“显现”的话一共出现了4次(1, 1, 2, 5)，也有“来”(2)。这是对2章最后一节“公义的神在哪里呢？”的回答。在本文当中，基督的初临与再临同时出现。因为基督是最后的启示，所以以启示来看的时候，从初临开始已经有了末世和审判(约9:39)。问题是救赎计划的终极目标，主再临的那日“谁能立得住呢？”。

一共分三个单元来看。

第一单元(1-6) 熬炼与准备的时间

第二单元(7-12) 偏离神的证据

第三单元(13-18) 他们必属我，特特归我

主题：主显现的时候，谁能站立得住呢？

① 圣经最后一卷书启示录中有这样的场面，“地上的君王、臣宰、将军、富户、壮士和一切为奴的、自主的，都藏在山洞和岩石穴里，向山和岩石说：“倒在我们身上吧！把我们藏起来，躲避坐宝座者的面目和羔羊的忿怒，因为他们忿怒的大日到了，谁能站得住呢？”(启 6:15-17)，这话语与3章是相同的主题，“他来的日子，谁能当得起呢？他显现的时候，谁能立得住呢？”。

② 对于“谁能立得住呢？”的回答在下一章，“此后，我观看，见有许多的，没有人能数过来，是从各国、各族、各民、各方来的，站在宝座和羔羊面前，身穿白衣，手拿棕树枝”(启 7:9)。有站“立”在神面前的人，站着“大声喊著说：“愿救恩归与坐在宝座上我们的神，也归与羔羊”(启 7:10)。对于“谁能当得起呢？谁能立得住呢？”的回答是惟有相信“羔羊救赎”的人才能立得住。

◎保罗说，“我们的盼望和喜乐并所夸的冠冕是甚么呢？岂不是我们主耶稣来的时候，你们在他面前站立得住吗？”（撒前 2:19），“正如你们已经有几分认识我们，以我们夸口，好像我们在我们主耶稣的日子以你们夸口一样”（林后 1:14），什么意思呢？通过耶稣听到福音，相信的人一个也不会被落掉，并且在主的日子站在主前是盼望、喜乐、夸耀。不是现在，是主耶稣的日子。

④那么，以什么样的资格、什么样的功劳才能站在他的面前呢？我们看到撒迦利亚书3章，撒但站在神的面前控告大祭司约书亚的场面，为什么控告呢？因为他穿着污秽的衣服。那时，神说“约书亚穿著污秽的衣服，我使你脱离罪孽，要给你穿上华美的衣服”（撒3:1-4），这就是称义。我们能站立在神面前的唯一方法是遮去我们赤身的羞耻，被称为义。并且这不是白白称义的，惟有通过基督的救赎才有可能，这就是好消息，福音。

◎但是，到了玛拉基时代，他们将“瞎眼，瘸腿，有病的”牲畜献上，证明他们再次忘记了弥赛亚之约。所以，这里说“他来的日子，谁能当得起呢？他显现的时候，谁能立得住呢？”。这不只是旧约教会的问题，主责备老底嘉教会说，“却不知道你是那困苦、可怜、贫穷、瞎眼、赤身的”（启 3:17），他们如何成了这个样子呢？因为他们丢弃了福音，以这个样子如何能在主来的日子里，站立得住呢？因此，这也是适用于现代教会的问题，“他来的日子，谁能当得起呢？他显现的时候，谁能立得住呢？”。

第一单元(1-6) 熬炼与准备的时间

第一单元的中心点在“熬炼他们”，正如话语上显示的，“熬炼”的话反复强调了3次。

① “万军之耶和华说”（1上）。

② 旧约的最后一卷书预言说，“我要差遣我的使者在你前面，预备道路”，新约圣经以成就这个预言的话语，“看哪，我要差遣我的使者在你前面，预备道路”（可 1:2）与旧约圣经相衔接，这个预言通过洗礼约翰被成就。而且旧约圣经以“我必差遣先知以利亚到你们那里去！”（4:5）的话语结尾，新约圣经以“以利亚已经来了，只是你们不认识他，任意待他”，这指的不是其他，而是对神成就救赎史的见证。

③ “你们所寻求的主，必忽然进入他的殿；立约的使者，就是你们所仰慕的，

快要来到”（1下），(1)这里说“立约的使者”，耶稣基督不是即兴来的，是神向与亚伯拉罕和大卫应许的，是通过众多先知事先预言的“立约的使者”。(2) 神说“立约的使者，就是你们所仰慕的”，他们盼望的弥赛亚是政治性的弥赛亚，这是错误的。之所以这样认为，

是因为2章里神责备的祭司长不遵守、曲解了“真实的律法，和嘴里的知识”。

③ “他来的日子，谁能当得起呢？他显现的时候，谁能立得住呢？因为他如炼金之人的火，如漂布之人的碱”（2），1-2节显出了基督的初临与再临重叠的画面，通过这可以醒悟的是基督初临的时候，末世已经开始了，从这时开始到再临的时间不是其他，是“如炼金之人的火，如漂布之人的碱”，熬炼的时间，准备的时候。因此，使徒保罗说，“愿赐平安的神亲自使你们全然成圣。又愿你们的灵与魂与身子得蒙保守，在我主耶稣基督降临的时候，完全无可指摘。那召你们的本是信实的，他必成就这事”（撒前 5:23-24）。

② “他必坐下如炼净银子的，必洁净利未人，熬炼他们像金银一样，他们就凭公义献供物给耶和华”（3）。

③ 3节出现2次“熬炼”，2次“洁净（炼净）”。我们通过1-2章看到了利未支派祭司长的堕落性，这里说“必洁净利未人，凭公义献供物”，惟有基督的救赎才能使我们成为“像王一样的祭司长”，用心灵和真理向神献上敬拜，成为敬拜的新约圣徒。这与1:11节中所说的，“从日出之地到日落之处，人必奉我的名烧香，献洁净的供物”的话语相连接。

④ “那时，犹大和耶路撒冷所献的供物，必蒙耶和华悦纳，仿佛古时之日、上古之年”（4），我们要留意“仿佛古时之日与上古之年”的话语，福音真理并不是新的，而是像“古典”一样的。“耶和华如此说：“你们当站在路上察看，访问‘古道’，哪是善道，便行在其间”（耶 6:16）。“古道”是亚伯拉罕、以撒、雅各走过的路，是摩西、约书亚、撒母耳、大卫走过的路。但是，假先知却使“我的百姓在古道上绊跌，使他们行没有修筑的斜路”（耶 18:15）。立约的使者显现，“那时，犹大和耶路撒冷所献的供物，必蒙耶和华悦纳”，这指的是恢复敬拜。

③ “我必临近你们，施行审判”（5上）；

④ 即从“古代”遗传下来的约，他们并不遵守，所以“我必临近你们，施行审判。我必速速作见证，警戒行邪术的、犯奸淫的、起假誓的、亏负人之工价的、欺压寡妇孤儿的、屈枉寄居的和不敬畏我的”（5下），这里列举的罪名一共有两个，一个是对邻舍的不义，另一个是对神的“不敬虔”。

⑤

“因我耶和华是不改变的，

所以你们雅各之子没有灭亡” (6)，5节说，“我必临近你们，施行审判”，6节说，“你们雅各之子没有灭亡”，即不受审判。知道为什么这样吗？有关这个部份主说，“信他的人，不被定罪；不信的人，罪已经定了，因为他不信 神独生子的名” (约 3:18)。

④为什么不说亚伯拉罕之子，要说“雅各之子”呢？虽然亚伯拉罕是“信心的祖先”，但是“雅各”是1:2节里“受拣选之人”的代名词。一次被拣选，将永远不“变”。所以，审判的日子神说，“你们雅各之子没有灭亡”。“你从水中经过，我必与你同在；你淌过江河，水必不漫过你；你从火中行过，必不被烧，火焰也不着在你身上” (赛 43:2)，这就是“你们没有灭亡”的意思。所以，被拣选是最大的爱，最好的祝福。

第二单元(7-12) 偏离神的证据

第二单元的中心点在指出他们“偏离的证据”是什么，同时督促他们悔改，然后“转向我”。

⑤ “万军之耶和华说：“从你们列祖的日子以来，你们常常偏离我的典章而不遵守。现在你们要转向我，我就转向你们” (7上)。

⑥ “离开的你们，当向我转回”，这是所有先知共通的督促。离开神，崇拜偶像，然后因着巴比伦被灭，从俘虏之地归回，然后又再次离开了神。所以，归回以后被设立的先知撒迦利亚督促的第一句话就是“你们要转向我” (撒 1:3)。

⑦但是“你们却问说：‘我们如何才是转向呢？’” (7下)，他们并不知道自己离开神的事实，不知道哪里做错了。

⑧ “人岂可夺取 神之物呢？” (8上)。

⑨ “你们却说：‘我们在何事上夺取你的供物呢？’就是你们在当纳的十分之一和当献的供物上。因你们通国的人都夺取我的供物，咒诅就临到你们身上。”万军之耶和华说：“你们要将当纳的十分之一全然送入仓库，使我家有粮，以此试试我是否为你们敞开天上的窗户，倾福与你们，甚至无处可容” (8下-10)。

⑩我们要带着洞察力来看这个部份，如果只说献上“十分之一，供物”的话，会陷入“归给神”的错误。前面也说过，先知玛拉基被立的时代性背景与尼希米书是一致的。尼希米在完成城墙重建和改革以后，坚固神与百姓们所立的约，然

后为了遵守与王的约定，就先回到了波斯。大约10年过去了，当他再次回到耶路撒冷的时候，看到他们并没有坚固的遵守约定。就是在这样的状况下，神设立玛拉基先知来责备。

㉔ 玛拉基书2:8节说，“你们废弃我与利未所立的约”，尼希米记13:29节也这样说到，“我的神啊，求你记念他们的罪；因为他们玷污了祭司的职任，违背你与祭司利未人所立的约”。那么，当时的状况是什么样的呢？

- (1) 不守“安息日”（尼 13:15-22），
- (2) 不纳“十分之一”（尼 13:10，玛 3:8），
- (3) 与外邦女子通婚（尼 13:23，玛 2:11），
- (4) 玷污祭司长的职任（尼 13:29，玛 1:6），
- (5) 敬拜堕落，向神献“瞎眼，瘸腿，有病的”祭物。

㉕ 因着这样的结果，他们连吃的都没有了，“甚至供职的利未人与歌唱的俱各奔回自己的田地去了”（尼 13:10）。

㉖ 在这样的背景下，先知说“人岂可夺取神之物呢？”（8上），说的是“十分之一”。所以，看本文的时候，这样接近背景性文脉是非常重要的。如果不知道背景，会使在新约（应许）以下的新约圣徒们走向堕落的玛拉基时代。新约的圣徒们不要从“十分之一”的仪文中来看本文，要从救赎史的脉络里寻找意义。本文说的十分之一指的是“神的”，那么十的构造是“我的”吗？不是的，神在埃及审判全地的长子，指的并不是只有长子有罪，长子是对全体的预表。“头生的是我的，利未人是我的”所有的百姓都是我的，是这样的意思。因此，我们要有这样的告白，真正的“十分之一”是属乎神的，十的构造也是按着神的旨意来管理的。

㉗ 十分之一第一次出现在圣经上，是在神赐下律法以先，“亚伯兰就把所得的拿出十分之一来，给麦基洗德”（创 14 :20）是这时候。为什么亚伯拉罕产生了拿出十分之一的想法呢？麦基洗德给亚伯拉罕祝福，“愿天地的主、至高的 神赐福与亚伯兰！”（创 14:19），这十分之一是对祝福的回应。所以，“十分之一”代表承认神的主权和统治，是顺从神统治的告白。在这样的脉络下，不纳十分之一的利未人因为没有吃的而逃亡，这就是他们偏离神的证据。

㉘ 但是，如果按玛拉基书的根据来强调十分之一的話，是将新约的圣徒们“并且你们不是自己的人，因为你们是重价买来的，所以要在你们的身子上荣耀 神”（林前 6:19-20）引导到旧约时代“献上瞎眼，瘸腿，有病的”水准。生活在福音显明的新约时代的基督徒是什么样的人呢？是告白说，“我们没有一个人为自己活，也没有一个人为自己死。我们若活著，是为

而活；若死了，是为主而死。所以我们或活或死，总是主的人”（罗 14:7-8）。

第三单元(13-18) 他们必属我，特特归我

第三单元的中心点是“他们必属我，特特归我”，这里说的是谁必属我呢？

⑦ “耶和华说：“你们用话顶撞我。你们还说：‘我们用甚么话顶撞了你呢？’”（13）。

⑧ 玛拉基书的特征之一是问题回答的方式来叙述。2:17节说“你们用言语烦琐耶和华”，这里说“用话顶撞神”。所以，到了更恶化的状态。即使这样，他们还反驳说，“我们用什么话顶撞了你呢？”。

⑨ 下面是他们顶撞神的内容，“你们说：‘

(1) 侍奉神是徒然的，

(2) 遵守神所吩咐的，在万军之耶和华面前苦苦斋戒，有甚么益处呢？”（14），

(3) 如今我们称狂傲的人为有福，

(4) 并且行恶的人得建立。

⑩ 他们虽然试探神，却得脱离灾难”（15）。这就是他们对神的顶撞。

⑪ 那么，你能说出他们这般行事的根本原因在哪里吗？这个部份非常重要，因为通过这些可以看破现代教会的问题点。这是很明确的，因为他们忘记了“弥赛亚之约”，他们与这话语所说的“你们要思念上面的事，不要思念地上的事”（西 3:2）正好相反，只思念地上的事，不思念天上的事。因为他们只看现实，所以才说出，“侍奉神是徒然的，遵守神所吩咐的，在万军之耶和华面前苦苦斋戒，有甚么益处呢？”（14）

⑫ 我们现在说的并不以前的事，今天更是如此，驱逐“福音”追求“祝福”。使徒保罗劝勉说“我想，现在的苦楚若比起将来要显于我们的荣耀，就不足介意了。我们得救是在乎盼望；只是所见的盼望不是盼望，谁还盼望他所见的呢？但我们若盼望那所不见的，就必忍耐等候”（罗 8:18, 24-25）。

⑬ “那时，敬畏耶和华的彼此谈论”（16上）。

⑭ 这与他们“顶撞神的”13节是相对照的话，是正相反的，这里说的是信心。当很多人不知道害怕，怀疑神的公义、抱怨、藐视、顶撞神的时候，他们是“彼此谈论”，谈论什么呢？“那时，敬畏耶和华的彼此谈论，耶和华侧耳而

听，且有纪念册在他面前，记录那敬畏耶和華、思念他名的人”（16下）。

⑤ 圣经说，“你们民间的畜类人当思想；你们愚顽人到几时才有智慧呢？造耳朵的，难道自己不听见吗？造眼睛的，难道自己不看见吗？”（诗 94:8-9）。

⑨ “万军之耶和華说：“在我所定的日子，他们必属我，特特归我”（17上）。

① “在我所定的日子”，指的是主再临的日子。我们要留意“他们必属我，特特归我”的话语，这话的第一层意思指的是“就要在万民中作属我的子民；你们要归我作祭司的国度（出 19:5-6），在地上万族中，我只认识你们”（摩 3:2），是对选民以色列的称号。但是，他们是用牲畜的血所立的“立约的百姓”，而新约的圣徒是用神儿子的血所立的“立约的百姓”。所以，保罗说，“他为我们舍了自己，要赎我们脱离一切罪恶，又洁净我们，特作自己的子民，热心为善”（多 2:14）。所以，愿你能够确信，你是“特特归给神的”。

⑤ 我们更进一步来说，这话语说“人怎么会是神的”，即与7-8节夺取神的话语相结合。‘神的’并不差十分之一，而是“属自己的百姓”，主付血价赎买的并不是属神的十分之一，而是你。所以，神说“你们必归回”。那日，“属我的人”，“我必怜恤他们，如同人怜恤、服侍自己的儿子”（17下），惟有他们是“主显现的时候，谁能立得住呢？”立得住的人。

③ “那时你们必归回，将善人和恶人，侍奉神的和不侍奉神的分别出来”（18），（1）“归回”指的是醒悟，即你们好好看看“善人与恶人，侍奉神的和不侍奉神”之人的两种结局。（2）那么，“那时，你们必归回”中的“你们”指的是谁呢？就是反辨“公义的神在哪里呢？”（2:17）和以“侍奉神是徒然的”（3:14）来顶撞神的人。

因此，人必说：“义人诚然有善报，在地上果有施行判断的神”

（诗 58:11），阿门！

⑩ 默想一下

① 有关“他显现的时候，谁能立得住呢”；

② 十分之一的救赎史性意义；

③ 有关顶撞神的事；

④ 有关‘他们必属我，特特归我’的话语。

4章 公义的日头出现，其光线有医治之能

2但向你们敬畏我名的人，必有公义的日头出现，其光线有医治之能。你们必出来跳跃如圈里的肥犊。

最后一章的中心主题是“公义的日头出现，其光线有医治之能”，这是旧约时代天亮之前的黑暗时期，是无法得医治、痛苦的时代。4章的钥节是“他们(1, 3)和你们”(2, 3, 3, 4, 5)，“狂傲的(1)和敬畏我名的人”(2)的对比。

第一单元(1-3) 公义的日头出现

第二单元(4-6) 有关摩西与以利亚

主题：公义的日头出现，其光线有医治之能

④关于福音，使徒保罗这样说明，“那吩咐光从黑暗里照出来的神，已经照在我们心里，叫我们得知神荣耀的光，显在耶稣基督的面上”(林后 4:6)。那么，神“吩咐光从黑暗里照出来”是什么时候呢？

⑤是创世记1: 2-3节，“地是空虚混沌，渊面黑暗；神的灵运行在水面上。神说：“要有光”，就有了光”。保罗因着圣灵的感动，在这里看到了福音的光，是的。被福音光照之前的心灵状态是“空虚混沌，渊面黑暗”。保罗因着福音的光醒悟，他说“比日头还亮”(徒 26:13)，因为这是一个不寻常的经历。

⑥重要部份不是他用眼睛看到了那光，而是若不被“基督荣耀福音的光”(林后 4:4)光照，没有一人能重生，成为基督徒。那么，“公义的日头”象征的是什么呢？对此，路加福音见证说，“因我们神怜悯的心肠，叫清晨的日光从高空临到我们，要照亮坐在黑暗中死荫里的人，把我们的脚引到平安的路上”(路 1:78)。

⑦旧约时代是什么样的状态呢？象征神临在的至圣所，被幔子紧紧地挡住，这是因“你们的罪孽使你们与神隔绝。你们的罪恶使他掩面不听你们”(赛

59:2), 即如日头被云彩遮盖一样, 这是用福音来遮盖的时代。所以, “公义的日头出现” 指的不是奇特的太阳, 旧约时代也有“公义的日头”, 只是被遮挡在仪文之下而已。但是, 这幔子借着基督的救赎被打开了, 以至于福音的光能照到我们心里。对此, 本文说, “但向你们敬畏我名的人, 必有公义的日头出现, 其光线有医治之能。你们必出来跳跃如圈里的肥犊”(2)。

③ 如果以救赎史的脉络来察看“公义的日头出现”这个主题, 我们会有更特别的发现。神命令十二支派, 分成四队, 以帐幕为中心在东西南关摆阵, 同时又说“在东边, 向日出之地, 照著军队安营的, 是犹大营的纛。有亚米拿达的儿子拿顺作犹太人的首领”(民 2:3)。要注意的部份是“东边, 日出之地”, 因为它有附加说明的意图。如果有东边“日出之地”, 就要有西边“日落之地”才算均衡啊, 但是这里并没有其他的说明, 只说“西边, 南边, 北边”。

④这并不是出于无心, 而是要让我们明白从犹大支派有“公义的日头”出现。这个部份, 通过向着迦南地行进的队伍显明出来, “按著军队首先往前行的是犹大营的纛”(民 10:14), 所以, 出埃及当时基督也是行在前头, 引领羊群的证据成立。

⑤ 这里又说, 其光线有医治之能, 这光线可以医治因羞耻和罪而死的心灵, 除福音的光之外再没有其他的了。以西结书47章也有关于医治的异象, 殿的门槛下有水流出来, 这河水所到之外“凡滋生的动物、鱼、海水, 百物都必生活”, 即死海活了过来, 里面有很多鱼。所以, 向你们应许的“公义的日头”, 除基督以外再没有其他。

第一单元(1-3) 公义的日头出现

第一单元的中心点在“公义的日头出现”。

①但是“万军之耶和华说: “那日临近, 势如烧著的火炉”(1上), 比起“公义的日头”, 首先要临到的是“势如烧着火炉的那日”。

②神这样做的意思是什么呢? 第一, 烧如碎秸的人(1)和“出来跳跃如圈里的肥犊的人”相对照, 我们需要再次回想一下, 他们曾反驳神说, “公义的神在哪里呢”(2:17下), 顶撞神说, “侍奉神是徒然的, 行恶的人得建立”(3:14, 15)。这里是为了让我们看到神具体的分别“将善人和恶人, 侍奉神的和不侍奉神的分别出来”(3:18)。

③第二, 为什么“公义的日头”要出现呢? 是为了让我们明白“为什么需要福

音呢？’， “那日临近，势如火烧”，即“耶和華大而可畏之日”（5）就是震怒之日。3:2节说，“谁能当得起呢？谁能立得住呢？”，那日谁能站立得住呢？

①

先知在警告他们“耶和華的日子”快到了，这里有先知当代、主的初临、再临的三种重叠场面。这种复合的意义，指出耶路撒冷的审判是最后审判的预表，从主的初临已经开始的末世，要因着再临被完成。所以，我们今天是生活在末世，因此“总要趁著还有今日，天天彼此相劝，免得你们中间有人被罪迷惑，心里就刚硬了”（来 3:13），每天每天带着对“耶和華的日子”的警醒，来过这末世的生活。

②“但向‘你们’敬畏我名的人，必有公义的日头出现，其光线有医治之能”（2上）。

③正如前面谈及过的“公义的日头”已经出现，带有医治光线的福音时代已经开幕了。那么，会提出这样的问题，基督教2000年历史中，福音一直在发光吗？今天我们的时代，福音是否正在发着灿烂的光呢？这里有很严重的问题，使徒保罗说，（1）“如果我们的福音蒙蔽，就是蒙蔽在灭亡的人身上”（林后 4:3），这里有遮挡福音之光的人，他们是谁呢？

④“但他们的心地刚硬，直到今日诵读旧约的时候，这帕子还没有揭去；这帕子在基督里已经废去了”（林后 3:14），这是从摩西用帕子遮住脸的事件中类推的，在保罗当时遮挡福音的人并不是教会外面的人，而是在教会内有使福音变质的律法主义者，就是割礼派。保罗说“直到今日”，那么过了2000年以后的今天，就没有遮挡福音之光的人了吗？不是的，反而更多。

⑤我们要再进一步说，因为“此等不信之人，被这世界的神弄瞎了心眼，不叫基督荣耀福音的光照著他们。基督本是神的像”（林后 4:4），我们要知道不是任何讲道和听道都能使福音的光发出，使已死的心灵重生，“你们既听见真理的道，就是那叫你们得救的福音，也信了基督，既然信他，就受了所应许的圣灵为印记”（弗 1:13），惟有“真理的话语，就是救赎的福音”才能使人重生。

⑥讲道人也不能使人重生，惟有讲道人在见证福音真理的时候，圣灵将相信的心放到那个人里面，他才可能重生。然而，我们要铭记的是，不是说传福音就能使所有人都重生。因为有妨碍的事工，“此等不信之人，被这世界的神弄瞎了心眼，不叫基督荣耀福音的光照著他们。基督本是神的像”（林后 4:4）。

⑦所以，见证福音是“美好的仗”，撒但占领的“坚固阵地”（林后 10:4）不是一次就能击倒的，这个部份通过出埃及当时的法老和耶利哥城就可以知道。福音传道者要铭记这一点，直到“你们必出来跳跃如圈里的肥犊”（2下）为止，要

一直集中攻略。你看见过出来跳跃如圈里的肥犊吗？他们是被从圈里放出来的，被撒但捆绑的心灵，一旦得到解放、自由，便如“出来的肥犊一般”欢喜跳跃，发出赞美。坐在圣殿美门旁边的中风病人，一站起来，就“跳起来，站著，又行走；同他们进了殿，走著，跳著，赞美神”（徒 3:8），和这是一样的。像这样听到福音，发出喜乐和赞美，流出感恩的泪水是什么时候的事情？你还记得吗？从这样的脉络下来看，教会里面还有很多没有重生的心灵，我们为此要带着警觉的心。

④“你们必践踏恶人；在我所定的日子，他们必如灰尘在你们脚掌之下。”这是万军之耶和华说的”（3）。

④这个话语我们要用原福音（创 3:15）来解释，原福音一共有三句话，（1）区分女人的后裔与蛇的后裔，（2）两者之间是仇敌，即要争战，④在这场争战中，女人的后裔要因伤蛇的头而胜利。

⑤“你们必践踏恶人，他们必如灰尘在你们脚掌之下”，这表达的是原福音的成就。诗篇说，“耶和华对我主说：“你坐在我的右边，等我使你仇敌作你的脚凳”（诗 110:1），使徒保罗得到这句话以后，他说“赐平安的神，快要将撒但践踏在你们脚下”（罗 16:20），这话语要在“耶和华大而可畏之日”临到的时候成就。

第二单元(4-6) 有关摩西与以利亚

第二单元的中心点是最后的劝勉“有关摩西与以利亚”，那么，最后的劝勉，为什么要提“摩西与以利亚”呢？“摩西”是律法的代名词，“以利亚”是先知的代表。所以，复活的主对心有疑惑的门徒们说，“摩西的律法、先知的书和诗篇上所记的，凡指著我的话都必须应验”（路 24:44），主当时所受的苦难是由于“律法和先知”，即旧约圣经整体的成就。玛拉基书最后的劝勉就是对此的反映。

⑤“你们当记念我仆人摩西的律法，就是我在何烈山为以色列众人所吩咐他的律例典章”（4）。

⑤a“当记念”，即不要忘记，劝勉他们产要铭记在心。那么神向“摩西吩咐的律例和法度”是什么呢？如果我们只把这看作是伦理的话，那么现在对玛拉基书

的察看便是徒劳了。以“藐视我名的祭司啊”（1:6）开始，到责备“你们将瞎眼的献为祭物，这不为恶吗？将瘸腿的、有病的献上，这不为恶吗？”（1:8），这些是伦理吗？这不是与邻舍之间关系的伦理，他们是忘记了与神之间形成关系的唯一通路“弥赛亚”，这是神学性问题。

⑤现在救赎史的座标以先知玛拉基结束，也拉下了旧约时代的帷幕，这个时间我们要走上越到新约时代的桥。换句话说，这是通过“摩西与以利亚”，即律法与先知“训蒙的师傅”（加 3:24），引导我们走向基督的时间。

⑥因此，不可忘记的是神不仅在西奈山赐给摩西十诫命的石碑，还给了帐幕的“样式图”，如果说“十诫命的石碑”是定罪的，那么帐幕的燔祭坛，就是对定罪的代赎。这预表着以律法知罪，通过基督得救赎。“当纪念摩西的律法”，这句话语就是这样的含义。

⑦说完摩西以后，又说“看哪！耶和华大而可畏之日未到以前，我必差遣先知以利亚到你们那里去！”（5），提到了“以利亚”。

⑧主指着洗礼约翰说，“你们若肯领受，这人就是那应当来的以利亚”（太 11:14），正如前面所提到的，摩西和以利亚作为“律法和先知”的代表人，他们在这里代表着整个旧约圣经。旧约圣经整体的主题是见证基督，“给我作见证的就是这经”（约 5:39）。所以，旧约圣经的最后一卷书以“摩西和以利亚”结束。

⑨福音书里有关于变像山的事件，“忽然有摩西、以利亚两个人同耶稣说话；他们在荣光里显现，谈论耶稣去世的事，就是他在耶路撒冷将要成的事”（路 9:30-31），以此为证连接玛拉基书和福音书。为何摩西和以利亚出现谈论“去世的事”，即谈论主受难的事情呢？因为救赎事工是旧约圣经的中心性主题，思想一下旧约时代，受死的祭物是对谁的影子。我们不要忘记神通过自己儿子的死，成就了福音，“但如今，神的义在律法以外已经显明出来，有‘律法和先知’为证”（罗 3:21）。

⑩以利亚来，“他必使父亲的心转向儿女，儿女的心转向父亲”（6上），“转向”在最后一节里强调了3次，根据路加福音所记，天使预告洗礼约翰出生的时候，说“他必有以利亚的心志能力，行在主的前面，叫为父的心转向儿女，叫悖逆的人转从义人的智慧，又为主预备合用的百姓”（路 1:17）。将吩咐摩西的律法，和以利亚所代表的先知以一句话来总结，就是“转向神”。

⑪所以，玛拉基书，即旧约圣经最后的督促，以“免得我来咒诅遍地”（6下）的警告结尾。

⑫关于“我来”（6中），我们需要思考下一下，这指的是主的初临，还是再临

呢？因为主说，“我为审判到这世上来”（约 9：39），初临的审判已经开始，要以再临结束。并且“不转回的人”无论是谁，即要受审判。因此，“转回”玛拉基最后的话语与“约翰下监以后，耶稣来到加利利，宣传神的福音，说：“日期满了，神的国近了！你们当悔改（转回），信福音！”（可 1:14-15）的话语相连接，成了福音的邀请。

⑤因此，结论是为了使我们转回到神的面前，基督代赎了我们的罪，为要打开这扇门和这条路。但是，如果排斥“基督荣耀的福音”，“我实在告诉你们：当审判的日子，所多玛和蛾摩拉所受的，比那城还容易受呢！”（太 10:15），只能承受“咒诅”。

⑥那么，怎么做才算是“转回”呢？对于旧约的圣徒，在逾越节并早晚献燔祭，保守弥赛亚之约就是转回，对于新约的圣徒，“你们每逢吃这饼，喝这杯，是表明主的死，直等到他来”（林前 11:25-26），就是保守、见证福音。

⑦现在结束玛拉基书以先，我们需要重新回想起三点。第一，玛拉基书和福音书是相连接的，神说，“行诡诈的在群中有公羊”（1:14），他们作为牲畜者，拥有“羊群和牛群”，他们本该在这羊群和牛群中挑选没有瑕疵的献上，因为没有瑕疵的祭物是对基督的预表。但是，他们竟然挑选“瞎眼，瘸腿，有病的”献上，并且还嗤之以鼻。看到他们这样神做了什么呢？神说，你们如此爱惜群羊中的一头，那就不要献了。“神爱世人，甚至将他的独生子赐给他们”（约 3:16），“当我们还做罪人的时候，当我们作仇敌的时候”神就使自己的儿子为我们成为和睦祭，这是旧约圣经最后一卷书玛拉基书与新约圣经的第一卷书福音书的连接点。预备路的洗礼约翰见证说，“看哪，神的羔羊，除去世人罪孽的”（约 1:29）。

⑧第二，神赐给亚伯拉罕弥赛亚之约已经1600年了，向摩西赐下律法已经1000年了，从俘虏之地归回已经100年了，而玛拉基时代的实像却是这样。通过这个主赐下新约（定）已经2000年了，宗教改革也过去了500年，福音已经被传了100年，而韩国教会的实像是什么样的呢，是为了让我们回想。用一句话概括，你能说今天的时代与玛拉基时代有所不同吗？

⑨第三，反复6次的反驳，“你在何事上爱我们呢？（1:2），我们在何事上藐视你的名呢？（1:6），我们在何事上烦琐他呢？（2:17），我们如何才是转向呢？（3:7），我们在何事上夺取你的供物呢？（3:8），我们用甚么话顶撞了你呢？（3:13），以每句话来顶撞神，这是他们不认识神的证据，指责出来了，又不接受，显出他们的刚愎自用。那么，今天的我们是什么样的呢？

⑧所以最后的结论是神过玛拉基书，今天也在警告，你们要转向我，“免得我来咒诅遍地”（6下），并且要注意“藐视我名的祭司啊”，神警告的主要对象是牧会者。

⑧ 默想一下

① 有关“公义的日头”的救赎史性意义；

② 有关“践踏恶人”的救赎史性意义；

③ 最后的劝勉与警告是什么？

④ 通过玛拉基书，你的醒悟和决志是什么？

